

《大般若經》中菩薩的受記和成佛的探討

林崇安

一、前言

菩薩行者的受記成佛，是菩薩邁向成佛的確定階位，受記後成為名符其實的「未來佛」，在一定的期限內必定成佛。授記是「授與預記」，受記是「接受預記」。當某位菩薩已經具足必要的福慧條件，將來一定可以成佛，此時佛陀就對這位菩薩給與「授記」，而這菩薩則「接受」佛陀的預記；所以佛陀的「授記」和菩薩的「受記」是同一件事。以下依據玄奘法師所譯的《大般若經》來探討這一議題，並以南北傳其他相關的經論作補充說明。

二、《大般若經》中菩薩受記的實例

《大般若經·初分》卷 99（攝受品），釋尊說：

「汝等當知！我於往昔燃燈如來、應、正等覺出現世時，於眾花城四衢路首，見燃燈佛，散五莖花，布髮掩泥，聞無上法，以無所得為方便故，便得不離布施波羅蜜多，不離淨戒波羅蜜多，……不離一切智，不離道相智、一切相智；不離一切陀羅尼門，不離一切三摩地門；不離諸餘無量佛法。時燃燈佛即便授我阿耨多羅三藐三菩提記，謂作是言：『善男子！汝當來世過一無數大劫，於此世界賢劫之中，當得作佛，號能寂如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵。』」

此處是往昔的燃燈佛，對釋尊的前生（名為須彌陀）授記：於未來世「過一無數大劫」的「賢劫」中作佛，佛號是「能寂如來」（釋迦牟尼佛）。於此授記中標明出：時間、劫名和佛號。同樣，釋迦牟尼佛在般若法會說法時，有許多菩薩摩訶薩在聞法的當下，證得無生法忍，並受記作佛，例如：《大般若經·初分》卷 9（轉生品）說：

（1）當佛說是甚深般若波羅蜜多勝功德時，會中無量大苾芻眾從座

而起，各持種種新淨上服奉獻世尊，奉已皆發阿耨多羅三藐三菩提心。……爾時，佛告阿難陀言：「此從座起無量苾芻，從是已後六十一劫星喻劫中，當得作佛，皆同一號，謂大幢相如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵。是諸苾芻從此歿已，當生東方不動佛國，於彼佛所勤修梵行。」

- (2) 爾時，復有六十百千諸天子眾，聞佛所說甚深般若波羅蜜多功德勝利，皆發無上正等覺心。世尊記彼當於慈氏如來法中淨信出家勤修梵行，慈氏如來皆為授記，當得無上正等菩提，轉正法輪度無量眾，皆令證得常樂涅槃。
- (3) 爾時，此間一切眾會，以佛神力皆見十方各千佛土諸佛世尊及彼眾會。彼諸佛土功德莊嚴微妙殊勝，當於爾時，此堪忍界功德莊嚴所不能及。時，此眾會無量百千諸有情類各發願言：「以我所修諸純淨業，願當往生彼彼佛土。」……佛告阿難：「是諸有情從此壽盡，隨彼願力各得往生彼彼佛土，於諸佛所修菩薩行乃至無上正等菩提，……修行一切智、道相智、一切相智及餘菩薩摩訶薩行，得圓滿已，俱時成佛皆同一號，謂莊嚴王如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵。」

這一段經文指出，釋尊於般若法會時微笑，並從面門出種種色光，接著對會中三群聽眾給予授記：

- (1) 無量大苾芻眾，將於此後六十一劫的星喻劫中作佛，佛號都是大幢相如來；
- (2) 六十百千諸天子眾，將於慈氏如來法中出家並得到授記。在這一個案中，從發無上正等覺心到受記的時間，等於釋尊成佛到慈氏成佛的時間。
- (3) 無量百千諸有情類，將於其他各別佛土成佛，佛號都是莊嚴王如來。

《大般若經·第二分》卷 457（實語品）說：

- (1) 是時，眾內六百苾芻從座而起頂禮佛足，偏覆左肩右膝著地，曲躬恭敬合掌向佛，瞻仰尊顏目不暫捨。佛神力故，各於掌中微妙香花自然盈滿，是苾芻眾歡喜踊躍得未曾有，各持此花而散佛

上及諸菩薩。既散花已咸發願言：「我等用斯勝善根力，願常安住甚深般若波羅蜜多微妙行住，聲聞、獨覺所不能住，速趣無上正等菩提，超諸聲聞、獨覺等地。」

- (2)爾時，世尊知苾芻眾增上意樂趣大菩提定不退轉，即便微笑，……佛告慶喜：「是苾芻眾於未來世星喻劫中，當得作佛，同號散花如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵，彼佛壽量、所居國土、苾芻弟子一切皆同。……」

此處釋尊以佛智看出，會中的六百苾芻已經波羅蜜成熟，於無上菩提不會退轉，因而給予授記：將於未來世（此後六十一劫）的星喻劫中成佛，佛號都是散花如來。

《大般若經·初分》卷 331（殑伽天品）說：

- (1) 爾時，會中有一天女名殑伽天，從座而起，偏覆左肩，右膝著地，合掌向佛白言：「世尊！我當修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，所求佛土如今如來、應、正等覺為諸大眾於此般若波羅蜜多甚深經中所說土相一切具足。」……
- (2) 佛告阿難：「今此天女於未來世當得作佛，劫名星喻，佛號金花如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵。阿難當知！今此天女即是最後所受女身，捨此身已便受男身，盡未來際不復作女。從此沒已生於東方不動如來、應、正等覺甚可愛樂佛世界中，於彼佛所勤修梵行，此女彼界亦號金花，修諸菩薩摩訶薩行。阿難！此金花菩薩摩訶薩，於彼歿已復生他方，從一佛土至一佛土，於生生處常不離佛。……」
- (3) 佛告阿難：「今此天女於然燈佛，已發無上正等覺心，種諸善根迴向發願，故今遇我恭敬供養，而得受於不退轉記。阿難當知！我於過去然燈佛所，以五莖花奉散彼佛迴向發願，然燈如來、應、正等覺知我根熟而授我記，天女爾時聞佛授我大菩提記，歡喜踊躍，即以金花奉散佛上，便發無上正等覺心，種諸善根迴向發願：『使我來世於此菩薩當作佛時，亦如今佛現前授我大菩提記。』

故我今者與彼授記。」

此處釋尊對會中一位名為「菟伽天」的天女給予授記：將於未來世（此後六十一劫）的星喻劫中作佛，佛號是金花如來。在這一個案中，值得注意的是：

- (1) 授記當時可以是女身，其後各世以男身來修習波羅蜜一直到成佛。
- (2) 從發無上正等覺心到受記的時間，相等於從受記到成佛的時間。

三、菩薩受記的條件

菩薩行者發心後，經過漫長的修行，證得菩薩無生法忍，繼續累積資糧，而後證得「無生法忍」。菩薩行者要證得「無生法忍」後，才於無上正等菩提「堪得受記」，《大般若經·第四分》卷 552（善友品）說：

佛告善現：「汝所不見、所不得法所有實相，即是菩薩無生法忍。若菩薩摩訶薩成就如是無生法忍，便於無上正等菩提堪得受記。善現當知！是菩薩摩訶薩於佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨及十八佛不共法等無量無邊殊勝功德，名能精進如實行者。若能如是精進修行，不得無上正等覺智、一切相智、大智、妙智、一切智智、大商主智，無有是處。」

《大般若經·初分》卷 310（不思議等品）說：

「佛說如是不可思議、不可稱量、無數量、無等等法時，眾中有五百苾芻，不受諸漏心得解脫。……復有二萬菩薩摩訶薩，得無生法忍，於賢劫中受記成佛。」

由上列二段經文可知，菩薩行者想要成佛，要先成就無生法忍，並到佛前受記成佛。第一段經文中，佛以佛智直接看出任一菩薩所累積的資糧是否足以成佛；當他的資糧夠，能精進如實修行，能積極修學十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨及十八佛不共法等，佛就會給予授記成佛。菩薩被授記後必定成佛，因為佛是如

語者、實語者。第二段經文中釋尊對二萬菩薩摩訶薩於賢劫中受記作佛，雖未提及授記的佛號，但明確示出這些菩薩摩訶薩都已得無生法忍，而後受記成佛。成就無生法忍的菩薩是第七地以上的菩薩，《大方廣佛華嚴經》（六十華嚴，東晉佛馱跋陀羅譯）卷 25 說：

菩薩住七地，過貪欲等諸煩惱垢，在此七地，不名有煩惱，不名無煩惱。何以故？一切煩惱不起故，不名有煩惱。貪求如來智慧，未滿願故，不名無煩惱。菩薩住七地，成就深淨身口意業。是菩薩所有不善業隨煩惱者，悉已捨離。所有善業常修習行。……菩薩住遠行地，於念念中，具足修集方便慧力，及一切助菩提法，……如是具足百萬三昧，淨治此地。是菩薩得是三昧智慧方便善清淨故，深得大悲力故，名為過聲聞、辟支佛地，趣佛智地。是菩薩住是地，無量身業無相行，無量口、意業無相行。是菩薩清淨行故，得無生法忍，照明諸法。

此經指出第七地的菩薩：(1) 一切煩惱不起現行，(2) 已捨離不善業、隨煩惱，(3) 常修善業，(4) 能入百萬三昧，(5) 得無生法忍。七地菩薩所具的這幾項功德便是菩薩受記的起碼條件。

《大般若經·第二分》卷 415（修治地品）也指出第七地菩薩要圓滿無生忍智，經上說：

復次，善現！諸菩薩摩訶薩住第七地時，……復應圓滿二十法。云何二十？一者、應圓滿通達空。二者、應圓滿證無相。三者、應圓滿知無願。四者、應圓滿三輪清淨。五者、應圓滿悲愍有情及於有情無所執著。……九者、應圓滿無生忍智。……

此處第七地菩薩已經獲得無生法忍，圓滿後則進入第八地。菩薩於修道無間道滅除修所斷的二障（俱生煩惱障和俱生所知障，各分九品）如下：

- (1) 以第二地無間道滅除下下品二障，於解脫道進入第三地，於後得時聚集資糧；
- (2) 以第三地無間道滅除下中品二障，於解脫道進入第四地，於後得時聚集資糧；
- (3) 以第四地無間道滅除下上品二障，於解脫道進入第五地，於後

得時聚集資糧；

(4) 以第五地無間道滅除中下品二障，於解脫道進入第六地，於後得時聚集資糧；

(5) 以第六地無間道滅除中上品二障，於解脫道進入第七地，於後得時聚集資糧；

(6) 以第七地無間道滅除中上品二障，於解脫道進入第八地。

為何要得無生法忍後才可被授記？獲得無生法忍之前後有何不同？一個理由是：初地到第十地的菩薩依次要圓滿十羅蜜波：布施波羅蜜、淨戒波羅蜜、安忍波羅蜜、精進波羅蜜、靜慮波羅蜜、般若波羅蜜、方便善巧波羅蜜、願波羅蜜、力波羅蜜、智波羅蜜；當菩薩進入第七地時，已經圓滿前六波羅蜜，接著可以將力氣全放在度化眾生上，他的修學和能力已經接近清淨地，因而可被授記，所以獲得無生法忍之前後有大不同，得無生法忍之後只剩較細的二障要滅。第七地菩薩已經圓滿前六度，此後進入一不同的階段，他可以應用所學的廣博知識，以熟練的方便善巧，來作利他的事業。

若以南傳的菩薩道來補充，菩薩行者必需滿足八項條件，才能得到授記：一、是人；二、是男人；三、波羅蜜已經圓滿至足以使他在那一生證得阿羅漢果；四、遇到一位佛陀（給與授記）；五、是一位相信業力的隱士或是一位佛教的比丘；六、具備四禪八定與五神通；七、有不惜犧牲自己生命修波羅蜜的非凡精進力；八、善欲足夠強大至令他發願成佛。依據《大般若經》的看法，此中的第二項條件可以是以女身來受記，其後各世以男身來修習波羅蜜，一直到成佛。

依據南傳菩薩道的看法，被授記的菩薩分為利、中、鈍三種根器：(a) 敏知者菩薩、(b) 廣演知者菩薩、(c) 所引導者菩薩。敏知者菩薩即是慧者菩薩，廣演知者菩薩即是信者菩薩，所引導者菩薩即是精進者菩薩。這三種菩薩的能力分別是：

(a) 如果「敏知者菩薩」有意在他被授記的那一世證得阿羅漢，他有能力在佛陀還未講完一首四行偈的第三行時，即證得阿羅漢果，連同六神通與四無礙解智（法、義、詞、辯）。

(b) 如果「廣演知者菩薩」有意在他被授記的那一世證得阿羅漢，他有能力在佛陀還未講完一首四行偈的第四行時，即證得阿羅漢果，連同六神通與四無礙解智。

(c) 如果「所引導者菩薩」有意在他被授記的那一世證得阿羅漢，他有能力在佛陀剛講完一首四行偈的第四行時，即證得阿羅漢

果，連同六神通與四無礙解智。

可知被授記的菩薩，當世有能力立刻成為具有六神通與四無礙解智的阿羅漢，但是由於大悲心而不去證得這聲聞阿羅漢果。這是上述八項條件的第三項。

四、從受記到成佛

(一) 所修波羅蜜的內容

這些被授記的菩薩摩訶薩，有何特色？《大般若經·第二分》卷457（實語品）說：

「慶喜當知！如來現見若善男子、善女人等能勤修學甚深般若波羅蜜多，於身、命、財無所顧者，定是菩薩摩訶薩也。」

可知菩薩摩訶薩修學甚深般若波羅蜜多時，表現出對於身、命、財無所顧戀。若以南傳的菩薩道來補充，波羅蜜多有三種層次：波羅蜜、近波羅蜜、勝義波羅蜜。於「財」無所顧的波羅蜜多是一般的「波羅蜜」。於「身」無所顧的波羅蜜多是「近波羅蜜」（如捐身體的一部份）。於「命」無所顧的波羅蜜多是「勝義波羅蜜」（如捨命餵虎）。此處的菩薩摩訶薩依次不顧「身、命、財」，表示以「近波羅蜜」和「勝義波羅蜜」為主。從菩薩十地來看，前六地是修習「布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若」等六波羅蜜（六度），後四地（第七到第十）是修習「方便善巧、願、力、智」等四波羅蜜。菩薩被授記時是第七地的菩薩，要繼續圓滿第八、第九、第十等三清淨地的波羅蜜，而後才成佛，可就是要圓滿後四波羅蜜。可知第七、第八、第九、第十等四地的菩薩摩訶薩要以前六度為基礎，將波羅蜜提升到以「近波羅蜜」和「勝義波羅蜜」為內涵。依據南傳的菩薩道，菩薩被授記後繼續修習十種波羅蜜（布施波羅蜜、淨戒波羅蜜、出離波羅蜜、智慧波羅蜜、精進波羅蜜、安忍波羅蜜、真實波羅蜜、決意波羅蜜、慈波羅蜜、捨波羅蜜）。可以理解為，這十種波羅蜜同樣是以「近波羅蜜」和「勝義波羅蜜」為內涵。如此，北傳的後四波羅蜜（方便善巧波羅蜜、願波羅蜜、力波羅蜜、智波羅蜜）就和南傳的十種波羅蜜不相違了。

此處還可以用北傳的《解深密經·地波羅蜜多品》來作補充，此經說：

「佛告觀自在菩薩曰：善男子！若諸菩薩經無量時修行施等成就善法，而諸煩惱猶故現行，未能制伏，然為彼伏，謂於勝解行地軟中勝解轉時，是名『波羅蜜多』。復於無量時修行施等，漸復增上，成就善法，而諸煩惱猶故現行，然能制伏，非彼所伏，謂從初地已上，是名『近波羅蜜多』。復於無量時修行施等，轉復增上，成就善法，一切煩惱皆不現行，謂從八地已上，是名『大波羅蜜多』。」

此處指出，七地菩薩修行布施等法來累積『近波羅蜜多』，八地菩薩以上修行布施等法來累積『大波羅蜜多』。從受記到成佛所修的內容，也可以由所應遠離和所應圓滿的內容來掌握，《大般若經·第二分》卷415（修治地品）說：

- (1) 諸菩薩摩訶薩住第七地時，應遠離二十法。云何二十？一者、應遠離我執乃至見者執。二者、應遠離斷執。三者、應遠離常執。四者、應遠離想執。五者、應遠離見執。六者、應遠離名色執。七者、應遠離蘊執。八者、應遠離處執。九者、應遠離界執。十者、應遠離諦執。十一者、應遠離緣起執。十二者、應遠離住著三界執。十三者、應遠離一切法執。十四者、應遠離於一切法如理不如理執。十五者、應遠離依佛見執。十六者、應遠離依法見執。十七者、應遠離依僧見執。十八者、應遠離依戒見執。十九者、應遠離依空見執。二十者、應遠離厭怖空性。……
- (2) 諸菩薩摩訶薩住第八地時，應圓滿四法。云何為四？一者、應圓滿悟入一切有情心行。二者、應圓滿遊戲諸神通。三者、應圓滿見諸佛土如其所見而自嚴淨種種佛土。四者、應圓滿承事供養諸佛世尊於如來身如實觀察。……
- (3) 諸菩薩摩訶薩住第九地時，應圓滿四法。云何為四？一者、應圓滿根勝劣智。二者、應圓滿嚴淨佛土。三者、應圓滿如幻等持數入諸定。四者、應圓滿隨諸有情善根應熟，故入諸有，自現化生。……
- (4) 諸菩薩摩訶薩住第十地時，應圓滿十二法。云何十二？一者、

應圓滿攝受無邊處所大願，隨有所願皆令證得。二者、應圓滿隨諸天龍及藥叉等異類音智。三者、應圓滿無礙辯說。四者、應圓滿入胎具足。五者、應圓滿出生具足。六者、應圓滿家族具足。七者、應圓滿種姓具足。八者、應圓滿眷屬具足。九者、應圓滿生身具足。十者、應圓滿出家具足。十一者、應圓滿莊嚴菩提樹具足。十二者、應圓滿一切功德成辦具足。……

從上述經文可以明顯看出，第七地到第十地的大菩薩們還要不斷利益眾生，在與眾生的互動中圓滿自己的波羅蜜，並於修道無間道滅除對應的二障（俱生煩惱障和俱生所知障）：

- (1) 以第六地無間道滅除中上品二障，於解脫道進入第七地，於後得時聚集資糧；
- (2) 以第七地無間道滅除中下品二障，於解脫道進入第八地，於後得時聚集資糧；
- (3) 以第八地無間道滅除下上品二障，於解脫道進入第九地，於後得時聚集資糧；
- (4) 以第九地無間道滅除下中品二障，於解脫道進入第十地，於後得時聚集資糧；
- (5) 以第十地修道無間道（最後心，又稱金剛喻定）滅除下下品二障，接著於剛進入解脫道的同時成佛。

（二）從受記到成佛的時間

依據上述《大般若經》中的實例，菩薩行者從受記到成佛的時間有所不同，釋尊從燃燈佛受記後「過一無數大劫」成釋迦佛。般若法會中，有無量大苾芻眾從釋尊受記後於「六十一劫星喻劫」中都成大幢相佛。有六百苾芻從釋尊受記後於未來世星喻劫中都成散花佛。有菟伽天女從釋尊受記後於未來世星喻劫中成金花佛。

為何從受記到成佛的時間有所不同？依據《現觀莊嚴論》的說法，菩薩行者分成利根、中根和鈍根三種根性：(a) 利根的菩薩行者，從加行道「暖位」開始，就能一路邁向成佛而不退轉；(b) 中根的菩薩行者，從獲得菩薩正性離生開始，就能一路邁向成佛而不退轉；(c) 鈍根的菩薩行者，從獲得無生法忍開始，就能一路邁向成佛而不退轉。這三種根性的菩薩行者，證得無生法忍後將去佛前受記，必不退

轉而成佛。由於根性的不同，利根、中根和鈍根的菩薩行者受記後，成佛的時間有快慢的差異。

若以南傳的菩薩道來補充，被授記的菩薩可分為利、中、鈍三種根器。此中，(a) 利根的敏知者菩薩被授記後，只須再修習四阿僧祇與十萬大劫即可成佛。(b) 中根的廣演知者菩薩被授記後，還須再修習八阿僧祇與十萬大劫方能成佛。(c) 鈍根之所引導者菩薩被授記後，還須再修習十六阿僧祇與十萬大劫方能成佛。

(三) 受記後的菩薩行者

這些被授記的菩薩，就是名符其實的「未來佛」，他們將以漫長的時間來累積資糧並和眾生結緣，有時生在人間，有時生在欲界天中，有時生在「五淨居天」中，以不同的身份不斷利益眾生。

眾生對這些煩惱不再現行的「未來佛」，以不同的眼光給與不同的稱呼，或者假名為「佛」，或者假名為阿羅漢再來，或者假名為「報身佛」(於色究竟天度眾)等等。例如，第十地的大菩薩雖然不是佛，但《大般若經·第二分》卷 415 將之假名為「如來」：

「善現當知！若菩薩摩訶薩住第十地已，與諸如來應言無別。」

只要釐清這些是假名安立，就可以免除眾生的許多錯誤的執著。

這些被授記的菩薩，若轉世生於佛世，也會去佛前再被授記，在南傳的《佛種姓經》中，有釋尊前世多次被授記的明確記載。

被授記的菩薩若生於佛已入滅但仍有佛法之處，將以三乘教法來引導眾生，有的並由念力、陀羅尼力而傳出《般若經》等，此稱之為「不求而得」或「自然現前」，鳩摩羅什所譯的《小品般若經》說：

「多有善男子、善女人，精進不懈故，般若波羅蜜不求而得。……舍利弗！法應爾。若有菩薩為諸眾生，示教利喜阿耨多羅三藐三菩提，亦自於中學，是人轉身，應諸波羅蜜經，亦不求而得。」

被授記的菩薩若生於無佛之處，有時以轉輪王的身份來教導眾生，使之奉行十善；有時以外道師尊的身份來教導眾生，使之修習四無量心，在釋尊的本生傳記中就有許多這些實例。

六、結語

菩薩行者開始發心成佛，依次進入資糧道、加行道、見道、修道，於無學道時成佛。於見道、修道中，分成菩薩十地。菩薩行者，於第七地時獲得無生法忍。菩薩行者獲得無生法忍後，想成佛就要去佛前受記。若配合南傳菩薩道的說法，這些菩薩行者於佛前受記後，繼續累積波羅蜜，依據利根、中根和下根菩薩的不同，分別經過（a）四阿僧祇與十萬大劫、（b）八阿僧祇與十萬大劫、（c）十六阿僧祇與十萬大劫而成佛。世間有無量無邊、不斷輪迴的芸芸眾生，菩薩所能度化的也許只是大海中的一滴，但是「永不放棄」便是這些菩薩的可敬之處。

（原文見《大般若經的要義和探討》，頁 89-99，桃園：內觀教育基金會，2010）