

# 《西藏中觀學》序

林崇安

(內觀雜誌，54期，pp.6-7，2007.07)

## 入中論的甚深見

西藏佛學的一個特色是深入剖析中觀的正見，發掘佛法義理的難處，闡明諸法無我的奧義，此中又以《入中論》的探究最為出色，此論含攝中觀宗的甚深見和廣大行二大部分，也就是智慧和慈悲二大部分。本書便是以宗喀巴大師的名著《入中論善顯密意疏》作為「西藏中觀學」甚深見的主軸，並作為《菩提道次第廣論》毗婆舍那的延伸發揮。

佛陀提出重要的「諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜」的三法印。佛滅二百年後，佛教的不同部派對無我和空的意義開始分歧，有的部派主張有「即蘊我」，有的部派主張有「不可言說我」等等。佛滅六百年後，約西元二百年，龍樹《中論》的出現就是釐清《阿含經》中無我和空的意義，破除「離蘊我」、「即蘊我」、「不可言說我」、「實質有之我」和「自性有之我」等錯誤的見解。但是《中論》的義理深奧，仍常被誤解。到了西元六百五十年，出現了月稱的《入中論》，將無我和空的意義，給予更細膩的分析，並以大悲心結合深觀和廣行的道次第，成為印度佛教後期思想的頂峰。這一系統後來稱之為中觀宗應成派。

西藏佛學非常重視理性的思維，以因明辯經的方式，廣引經論來剖析義理。從宗喀巴大師早期（31歲）的《現觀莊嚴論金鬘疏》，經由中期（46歲）的《菩提道次第廣論》到晚期（62歲）的《入中論善顯密意疏》，都可看出這一風格。由於中觀的義理甚為艱深，因而宗喀巴大師《入中論善顯密意疏》，將其微細難解之處釐清，使後學者有所依循。

中觀宗應成派的不共見解是，一切法（包含一切物質現象和精神現象）都不是從自方存在，都是自性空，都是自相空。最重要的是，這一思想符合現代科學的看法，認為我們所觀測的現象，都必受到觀

測者的影響，所以「自性空、自相空、不是從自方存在」的觀點經得起科學的檢驗。

佛法的禪修內容不外是奢摩他（寂止）和毗婆奢那（內觀）。釐清無我的意義，是屬於毗婆奢那的核心項目。爲了理解「諸法無我」，實有必要先從《入中論》來聽聞和思考無我的要義，而後以止觀雙運來體證真實性，獲得「涅槃寂靜」。本書一方面參考法尊法師的《入中論善顯密意疏》漢譯本（1942年初譯），一方面針對「甚深見」這一主題，配合藏文原文作初步的校定，同時略加說明，並將複雜的科判簡化成一些扼要的章節，便於現代人的閱讀。此中先編出「法無我」的略說，而後是「法無我」和「人無我」的詳說，共有三章（三單元）。其餘的五章也以單元的方式呈現出來，便於教學和掌握要義，其內容是：二乘通達法無我、考察真實性的異品、二諦的差別、全無自性生、空性的差別。

## 入中論的廣大行

《入中論》中廣大行的特色是以大悲心貫穿整個成佛之道，從異生地、十地（第一極喜地、第二離垢地、第三發光地、第四焰慧地、第五難勝地、第六現前地、第七遠行地、第八不動地、第九善慧地、第十法雲地）到佛果，處處展現大悲心，這也是西藏佛學的精神所在，從宗喀巴大師早期（31歲）的《現觀莊嚴論金鬘疏》，經由中期（46歲）的《菩提道次第廣論》到晚期（62歲）的《入中論善顯密意疏》，都可看出這種廣度眾生的悲願。

本書一方面參考法尊法師的《入中論善顯密意疏》漢譯本（1942年初譯），一方面針對「廣大行」這一主題，配合藏文原文作初步的校定，同時略加說明，並將複雜的科判簡化成一些扼要的章節，便於現代人的嬉炕。此中共有五章，依據菩薩道的次第呈現出來，便於教學和掌握要義，最後的附錄是破唯識和中觀宗的修習止觀，用以回歸中觀思想，並達成中觀宗的止觀雙運。

回憶西元1975年8月起，有緣從福德法幢上師（1914-1997）修學西藏寧瑪派教法，11月起又從君庇亟美喇嘛（歐陽無畏教授，1913-1991）處，依次學習藏文的《因明啓蒙》、《宗義》、《現觀莊嚴論金鬘疏》、《入中論善顯密意疏》、《釋量論》等格魯派要典，前後共十六年，受益實深。今日一方面溫故知新，由《因明》而《入中》，一方

面整理《善顯密意疏》的要義，編成《西藏中觀學》，用以報師恩於萬一。

願正法久住！

2007年8月20日

---