

內觀教育基金會 2018.05

曹溪原本 (1706)

內觀教育基金會編輯
2018.05

御製六祖法寶壇經叙

朕聞佛西方聖人也爲善不倦博濟無窮又曰佛彌也其能彌世教而隆大行者也故周頌曰佛時仔肩爲我顯德行是知佛爲彌訓無餘蘊矣昔達磨遠歸東土不立文字直指人心見性成佛夫性天一人

御製

六祖法寶壇經

序一

也文字惟心之畫而性融爲有善有惡有邪有正得其正則性善而言順得其邪則性惡而言乖予思曰自誠明謂之性又曰誠者天之道不誠無物苟能於性上究其真宗辯其善惡則聖賢地位何患乎不至耶故佛樂於爲善心無邪見

性體圓明虛靈澹泊於空而不著空

於相而離諸相所以成佛果而彌隆朕治道也若謂崇供養而求福曰利己朕所不取焉越之南有禪和者盧慧能乃新州人也師於黃梅得衣鉢之傳究性宗之學隱於曹溪沒後其徒會其言傳爲壇經

御製

六祖法寶壇經

序二

法寶其言正其性善大槩欲人循諸善道離諸惡趣與吾儒窮理盡性自誠入聖之理而無殊矣因萬幾之暇製爲叙命廷臣趙玉芝重加編錄鐫梓以傳爲見性入善之指南云故叙

成化七年三月

日

刻法寶壇經序

嘗讀孔子之曰「閉門造父，出而復入，原其故，故曰：死生之說，蓋不
必以死為乃之說，死生者，乃不
死之說也。手其說，其見於性
之說，其未為以性為故，子貴以
文子之文章，乃為其性與天

敬

大祖法寶壇經

三

是乃可得而為之，學之淺深，因
之而得，乃在即性與天，乃在即性也
此其所以顯教子年，乃即人而為
畫性之學，年以不為性，其釋氏
之為學，其無傷於性，其為性者，乃
故性之晦，其為性者，乃即性而為
其性之為性，乃即性而為性者

以紹明其如性之緒，如性者，乃即性
然其如性之緒，乃即性之緒，乃即性
當為之性，乃即性之緒，乃即性
今一畫性，謂非真，乃即性之緒，乃即性
性，乃即性之緒，乃即性之緒，乃即性
速，乃即性之緒，乃即性之緒，乃即性
人，乃即性之緒，乃即性之緒，乃即性

敬

大祖法寶壇經

四

性命以終，乃即性之緒，乃即性
是乃即性之緒，乃即性之緒，乃即性
界，乃即性之緒，乃即性之緒，乃即性
周，乃即性之緒，乃即性之緒，乃即性
大明萬曆戊元歲在癸酉秋孟
上辭見羅山人李材書

六祖大師法寶壇經原目	
悟法傳衣	第一
釋功德淨土	第二
定慧一體	第三
教授坐禪	第四
傳香懺悔	第五
參請機緣	第六
南頓北漸	第七
唐朝徵詔	第八
法門對示	第九
付囑流通	第十
西池居士王起隆對 輟轅道人嚴大參 道一主人譚貞然訂	

六祖大師法寶壇經 曹溪原本

悟法傳承第一

時大師至寶林韶州韋刺史名璩與官僉入山請師於大梵寺講堂爲衆開緣說摩訶般若波羅密法師升座次刺史官僉三十餘人僱宗學士三十餘人僧尼道俗一千餘人同時作禮願聞法要大師告曰善知識總淨心念摩訶般若波羅密大師良久復告衆曰善知識善提自性本來清淨但用此心直了成佛善知識且聽慧能行由得法事意能嚴父本貫范陽左降流於嶺南作新州百姓此身不幸父又早亡老

機說期

六祖法寶壇經

一

母孤遺移來南海艱辛貧乏於市賣柴時有一客買柴使令送至客店客收去能得錢却出門外見一客誦經能一聞經云應無所住而生其心心即開悟遂問客誦何經客曰金剛經復問從何所來持此經典客云我從新州黃梅縣東禪寺來其寺是五祖忍大師在彼主化門人一千有餘我到彼中禮拜聽受此經大師常勸僧俗但持金剛經即自見性直了成佛能聞說宿昔有緣乃蒙一客取銀十兩與能令充老母衣糧教便往黃梅禮拜五祖能安置母畢即便辭親不經三十餘日便至黃梅禮拜五祖問能曰汝何

在客作持
悉列家字

機說期

六祖法寶壇經

二

萬人欲求何物能對曰弟子是嶺南新州百姓遠來禮師惟求作佛不求餘物祖言汝是嶺南人又是獼獠若爲堪作佛能曰人雖有南北佛性本無南北獼獠身與和尚不同佛性有何差別祖更欲與語且見徒衆總在左右乃令隨衆作務予曰慧能啓和尚弟子自心常生智慧不離自性即是福田未審和尚教作何務祖云這獼獠根性大利汝更勿言著槽廠去能退至後院有一行者差能破柴頭確經八餘月祖一日見能曰吾思汝之見可用恐有惡人害汝遂不與汝言知之否能曰弟子亦知師意不敢行至堂前

今人不覺祖一日喚諸門人總來吾向汝說世人生外事大汝等終日只求福田不求出離生死苦海自性若迷福何可救汝等各去自看智慧取自本心般若之性各作一偈來呈吾看若悟大意付汝衣法爲第六代祖火急速去不得遲滯思量即不中用見性之人言下須見若如此者輪刀上陣亦得見之衆得處分退而遞相謂曰我等衆人不須澄心用意作偈將呈和尚有何所益神秀上座現爲教授師必是他得我輩謾作偈頌枉用心力諸人聞語總皆息心咸言我等已後依止秀師何煩作偈神秀思惟諸人不

呈偈者爲我與他爲。教授師我須作。偈將呈和尚。若不呈偈和尚如何。知我心中見解深淺。我呈偈意求法。卽善覓祖。卽惡却同。凡心奪其聖位。奚別若不呈偈。終不得法。太難太難。五祖堂前有步廊。三間擬請供奉盧珍。畫楞伽經變相及五祖血脈圖。流傳供養。神秀作偈成已。數度欲呈行至堂前。心中恍惚。徧體汗流。擬呈不得。前後經四日。十三度呈偈不得。秀乃思惟。不如向廊下書著。從他和尚看見。忽若道好。卽出禮拜云。是秀作。若道不堪。枉向山中數年受人禮拜。更修何道。是夜三更不使人知。自執燈書偈於

楞伽經

六祖法寶錄

三

南廊壁間呈心所見偈曰

身是菩提樹 心如明鏡臺 時時勤拂拭

勿使惹塵埃

秀書偈了便却歸房。人總不知秀復思惟。五祖明日見偈歡喜。卽我與法有緣。若言不堪。自是我迷。宿業障重。不合得法。聖意難測。房中思想。坐卧不安。直至五更。祖已知神秀入門。未得見自性。天明祖喚盧供奉來。向南廊壁間繪畫。圖相忽見其偈。報言供奉却不用畫。勞爾遠來。經云。凡所有相皆是虛妄。但留此偈。與人誦持。依此偈修。免墮惡道。依此偈修。有大

利益。令門人炷香禮敬。盡誦此偈。卽得見性。門人誦偈皆歡。善哉。祖三更喚秀入堂。問曰。偈是汝作否。秀言實是秀作。不敢妄求祖位。望和尚慈悲看。弟子有少智慧否。祖曰。汝作此偈。未見本性。只到門外未入門內。如此見解。覓無上菩提了不可得。無上菩提須得言下識。自本心。見自本性。不生不滅。於一切時中。念念自見。萬法無滯。一真一切真。萬境自如如。如如之心。卽是真實。若如是見。卽是無上菩提之自性也。汝且去。一兩日思惟。更作一偈。將來吾看。汝偈若不入得門付汝。衣法。神秀作禮而出。又經數日。作偈不成。

楞伽經

六祖法寶錄

四

心中恍惚。神思不安。猶如夢中行。坐不樂復。兩日有一童子於碓房過。誦其偈。能一聞便知此偈未見本性。雖未蒙教授。早識大意。遂問童子曰。誦者何偈。童子言爾這猶憐不知。大師言世人生死事大。欲得得付衣法。令門人作偈來看。若悟大意。卽付衣法。爲第六祖。神秀上座於南廊壁上書無相偈。大師令人皆誦此偈。依此偈修。免墮惡道。能曰。我亦要誦此結來生緣。同生佛地上。人我此頌。碓八箇餘月未曾行到堂前。望上人引至偈前禮拜。童子引至偈前作禮。能曰。能不識字。請上人爲讀。時有江州別駕姓張名

日用便高聲讀能聞已因自言亦有一偈望別駕爲書別駕言猶嫌汝亦作偈其事希有能啓別駕意欲學無上菩提不得輕於初學下下人有上上智上上人有沒意智若輕人即有無量無邊罪別駕言汝但誦偈吾爲汝書汝若得法先須度吾勿忘此言能偈曰

菩提本無樹 明鏡亦非臺 本來無一物 何處惹塵埃

書此偈已徒衆總驚無不嗟訝各相謂言奇哉不得以貌取人何得多時使他肉身菩薩祖見衆人驚怪

楞嚴經

六祖法寶錄

五

恐人損害遂將鞋擦了偈云亦未見性衆人疑息次日祖潛至碓坊見能腰石舂米語曰求道之人爲法忘軀當如是乎即問曰米熟也未祖曰米熟久矣猶欠篩在祖以杖擊碓三下而去能即會祖意三鼓入室祖以袈裟遮圍不令人見爲說金剛經至應無所住而生其心能言下大悟一切萬法不離自性遂啓祖言何期自性本自清淨何期自性本不生滅何期自性本自具足何期自性本無動搖何期自性能生萬法祖知悟本性即名丈夫天人師佛三寶受法人盡不知便傳頌教及衣鉢云汝爲第六代祖善自護

念廣度有情流布將來無令斷絕聽吾偈曰
有情來下種 因地果還生 無情既無種 無性亦無生

祖復曰昔達磨大師初來此土人未之信改傳此衣以爲信體代代相承法則以心傳心皆令自悟自解自古佛佛惟傳本體師師密付本心衣爲爭端止汝勿傳若傳此衣命如懸絲汝須速去恐人害汝能曰向甚處去祖云逢懷則止遇會則藏慧能三更領得衣鉢云能本是南中人久不知此山路如何出得江口五祖言汝不須憂吾自送汝祖相送直至九江驛

楞嚴經

六祖法寶錄

六

邊有一隻船子祖令慧能上船五祖把船自搖慧能言請和尚坐弟子合搖船五祖云合是吾渡汝能云迷時師度悟了自度度名雖一用處不同慧能生在邊方語言不生家師付法今已得悟只合自性自度祖云如是如是以後佛法由汝大行汝去二年吾方逝世汝今好去努力向南不宜速說佛法難起能辭邊祖已發足南行兩月中間至太庾嶺五祖歸數日不上堂衆疑請問曰和尚少病少惱否曰病即無不病法已南矣問誰人傳授曰能者得之衆乃知焉遂後數百人來欲奪衣鉢一僧俗姓陳名慧明先是四品

慧明

將軍性行羸憊，極意參尋，爲衆人先，趁及於能，能擲下衣鉢於石上，云：此衣表信，可力爭耶？能隱於草莽中，慧明至，提掇不動，乃喚云：行者，我爲法來，不爲衣來，能遂出坐盤石上，慧明作禮，云：望行者爲我說法，能云：汝旣爲法而來，可屏息，諸緣勿生。一念吾爲汝，說良久，謂明曰：不思善，不思惡，正與麼時，那個是明上座本來面目？慧明言下大悟，復問云：上來密語密意，外還更有密意否？能云：與汝說者，即非密也。汝若返照，密在汝邊。明曰：慧明雖在黃梅，實未省自己面目，今蒙指示，如人飲水，冷暖自知。今行者即慧

藏通

六祖法寶藏

七

明師也能曰：汝若如是，吾與汝同師。黃梅善自護持，明又問：慧明今後向甚處去？能曰：逢袁則止，遇蒙則居。明禮辭，明回至嶺下，謂衆曰：向陟崔嵬，竟無蹤跡，宜別道尋之。衆咸以爲然。慧明後至曹溪，又破惡人尋逐，乃於四會縣避難，獵人隊中，凡經一十五載，時與獵人隨宜說法，獵人常令守網，每見生命盡放之，每至飯時，以菜寄煮肉鍋，或問則對曰：但喫肉邊菜。一日思惟：時當弘法，不可終隱，遂出至廣州法性寺，值印宗法師講涅槃經，時有風吹幡動，一僧云：風動，一僧云：幡動，議論不已。能進曰：不是

風動，不是幡動，仁者心動。一衆駭然，印宗延至上席，徵詰奧義，見能言簡理富，不由文字。宗云：行者定非常人，久聞黃梅衣法南來，莫是行者否？能曰：不敢。宗於是執弟子禮，告請傳來，衣鉢出示，大衆宗復問曰：黃梅付囑如何？指授能曰：指授即無，唯論見性，不論禪定解脫。宗曰：何不論禪定解脫，謂曰爲是？一法，不是佛法，佛法是不二之法。宗又問：如何是佛法不二之法？能曰：法即講涅槃經，經明見佛性是佛法不二之法。如涅槃經高貴德王菩薩白佛言：犯四重禁，作五逆罪，及一闍提等過，斷善根佛性否？佛言：善根有

藏通

六祖法寶藏

八

一、二者常；一者無常。佛性非常，非無常是，故不斷，名爲不二。二者善；一者不善。佛性非善，非不善是，名爲不二。三、二者界；一者凡夫，見一智者，達其性無二，無二之性，即是佛性。印宗聞說，歡喜合掌，言：某甲講經猶如瓦礫，仁者論義猶如真金。於是爲能剃髮，願事爲師。能遂於菩提樹下開東山法門，能於東山得法，辛苦受盡，命似懸絲。今日得與史君官僚僧尼道俗同此一會，莫非累劫之因，亦是過去生中供養諸佛，同種善根，方始得聞如上頓教得法之因，教是先聖所傳，不是慧能自智願聞。先聖教者，各令淨心，聞了各自

除疑如先世聖人無別師復告衆曰善知識善提般若之智世人本自有之只緣心迷不能自悟須假大善知識示導見性當知愚人智人佛性本無差別只緣迷悟不同所以有愚有智吾今欲說摩訶般若波羅密法使汝等各得智慧志心諦聽吾爲汝說善知識世人終日口念般若不得見性終無有益善知識摩訶般若波羅密是梵語此言大智慧到彼岸此須心行不在口念口念心不行如幻如化如露如電口念心行則心口相應本性是佛離性無別佛何名摩訶摩

楞嚴經

六祖法寶藏經

九

訶是大心量廣大猶如虛空無有邊畔亦無方圓大小亦非青黃赤白亦無上下長短亦無變無言無是無非無善無惡無有頭尾諸佛刹土盡同虛空世人妙性本空無有一法可得自性真空亦復如是善知識莫聞吾說空便即著空第一莫著空若空心靜生即著無記空善知識世界虛空能含萬物也像日月星宿山河大地泉源溪澗草木叢林惡人善人惡法善法天堂地獄一切大海須彌諸山總有空中世人性空亦復如是善知識自性能含萬法是大萬法在諸人性中若見一切人惡之與善盡皆不取不捨亦

不染著心如虛空名之爲大故曰摩訶善知識迷人只說智者心行又有迷人空心靜坐百無所思自稱爲大此一輩人不可與語爲邪見故善知識心量廣大遍周法界用即了了分明應用便知一切一切即一一即一切去來自由心體無滯即是般若善知識一切般若智慧從自性而生不從外入其錯用意名爲真性自用一真一切真心量太事不行小道口莫終日說空心中不修此行恰似凡人自稱國王終不可得非吾弟子善知識何名般若般若者唐言智慧也一切處所一切時中念念不愚常行智慧即是般若

楞嚴經

六祖法寶藏經

十

若行一念愚即般若絕一念智即般若生世人愚迷不見般若口說般若心中常愚當自言我修般若念念說空不識真空般若無形相智慧心即是若作如是解即名般若智何名波羅密此西國語唐言到彼岸解義離生滅着境生滅起如水有波浪即名爲此岸離境無生滅如水常流通即名爲彼岸故號波羅密善知識迷人口念常念之時有妄有非念念若行是名真性悟此法者是般若行修此行者是般若法不修即凡一念修行自身等佛善知識凡夫即佛煩惱即菩提前念迷即凡夫後念悟即佛前念着境即

煩惱後念離境，即菩提善知識摩訶般若波羅密最尊最上最第一，無住無往亦無來三世諸佛皆從中出，當用大智慧打破五蘊煩惱塵勞，如此修行定成佛道。變二毒為戒定慧，善知識我此法門從一般若生，入萬四千智慧，何以故？世人入萬四千塵勞，若無塵勞智慧常現不離自性，悟此法者即是無念無憶無着不起，誰妄用自真如性以智慧觀照於一切法不取不捨，即是見性成佛道。善知識若欲入甚深法界及般若三昧者，須修般若行，持誦金剛般若經，即得見性，當知此功德無量無邊，經中分明讚歎。

楞嚴

六祖法寶錄

十一

莫能具說此法門，是最上乘，為人說為上根人，說小根小智人聞，心生不信，何以故？譬如天龍下雨於閻浮提，城邑聚落悉皆漂流，如漂聚葉。若雨大海，不增不減。若大衆人若最上乘人聞，說金剛經，心開悟解，故知本性自有般若之智，自用智慧常觀照故，不假文字，譬如雨水不從天有，元是龍能興致，令一切衆生一切草木有情無情悉皆蒙潤，百川衆流却入大海，含爲一體。衆生本性般若之智，亦復如是。善知識小根之人聞此頓教，猶如草木根性小者，若被大雨，悉皆自倒，不能增長。小根之人亦復如是。元有

般若之智與大智人更無差別，因何問法不自開悟？緣邪見障重煩惱根深，猶如大雲覆蓋於日，不得風吹日光不現。般若之智亦無大小，爲一切衆生自心迷悟不同，迷心外見修行覓佛，未悟自性即是小根。若聞悟頓教，不執外修但於自心常起正見，煩惱塵勞常不能染，即是見性。善知識內外不住去來自由，去除執心通達無礙，能修此行與般若經本無差別。善知識一切修多羅及諸文字大小二乘十二部經皆因人置，因智慧性方能建立。若無世人一切萬法本自不有，故知萬法本自人興，一切經書因人說有。

楞嚴

六祖法寶錄

十二

緣其入中有愚有智，愚爲小入智爲大人。愚者問於智人，智者與愚人說法，愚人忽然悟解心開，即與智人無別。善知識不悟，即佛是衆生一念悟時衆生是佛。故知萬法盡在自心，何不從自心中頓見真如本性？善薩戒經云：我本元自性清淨，若識自心見性，皆成佛道。淨名經云：即時豁然還得本心，善知識我於忍和尙處一聞言下便悟，頓見真如本性，是以將此教法流行，令學道者頓悟菩提，各自觀心自見本性。若自不悟，須見大善知識解最上乘法，者直示正路，是善知識有大因緣，所謂化導令得見性，一切善法

明宗寶
不作阿

因善知識能發起故。三世諸佛十二部經。在人性中。本自具有。不能自悟。須求善知識指示。方見。若自悟者。不假外求。若一向執謂。須要他善知識。望得解脫者。無有是處。何以故。自心內有知識。自悟。若起邪迷。妄念。顛倒。外善知識。雖有。教授。救。不可得。若起正真。般若觀照。一剎那間。妄念俱滅。若識自性。一悟。即至佛地。善知識。智慧觀照。內外明徹。識自本心。若識本心。即本解脫。若得解脫。即是般若三昧。般若三昧。即是無念。何名無念。若見一切法。心不染着。是為無念。用即徧。一切處。亦不着。一切處。但淨本心。使六識出。

楞嚴經

六祖法寶懺

十三

六門。於六塵中。無染。無雜。來去自由。通用無滯。即是般若三昧。自在解脫。名無念行。若百物不思。當令念絕。即是法縛。即名邊見。善知識。悟無念法者。萬法盡通。悟無念法者。見諸佛境界。悟無念法者。至佛地位。善知識。後代得吾法者。將此頓教法門。於同見同行。發願受持。如事佛故。終身而不退者。定入聖位。然須傳授。從上以來。點傳分付。不得匿其正法。若不同見同行。在別法中。不得傳付。損彼前人。究竟無益。恐愚人。不解。謫此法門。百劫千生。斷佛種性。善知識。吾有一無相頌。各須誦取。在家出家。但依此修。若不自修。

惟記。吾言亦無有益。聽吾頌曰。說通及心通。如日處虛空。出世破邪宗。法即無煩漸。只此見性門。愚人不可悉。合運還歸一。煩惱暗宅中。邪來煩惱至。正來煩惱除。清淨至無餘。菩提本自性。淨心在妄中。但正無二障。一切盡不坊。常自見已過。色類自有道。各不相妨惱。離道別覓道。

楞嚴經

六祖法寶懺

十四

終身不見道。波浪度一生。到頭還自懊。欲得見真道。行正即是道。自若無道心。離行不見道。若真修道人。不見世間過。若見他人非。自非却是左。他非我不非。我非自有過。但自却非心。憎愛不關心。長伸兩脚臥。自須有方便。勿令彼有疑。佛法在世間。不離世間覺。離世覓菩提。恰如求兔角。正見名出世。邪見是世間。邪正盡打却。菩提性宛然。此頌是頓教。

亦名大法船。迷聞經累劫。悟則刹那間。
師復曰。今於大梵寺說此頓教。普願法界衆生。言下見性成佛。時韋史君與官僚道俗。聞師所說。無不省悟。一時作禮。皆歎善哉。何期嶺南有佛出世。

釋功德淨上第二

次日韋刺史爲師設大會齋。齋訖。刺史請師陞座。同官僚士庶。肅容再拜。問曰。弟子聞和尚說法。實不可思議。今有少疑。願大慈悲特爲解說。師曰。有疑。即問。吾當爲說。韋公曰。和尚所說。可。不是。達磨大師宗旨。乎。師曰。是公曰。弟子聞達磨初化梁武帝。帝問云。朕

楞嚴

六祖法寶藏經

十五

一生造寺。供僧。布施。設齋。有何功德。達磨言。實無功德。弟子未達此理。願和尚爲說。師曰。實無功德。勿疑。先聖之言。武帝心邪。不知正法。造寺。供養。布施。設齋。名爲求福。不可將福。便爲功德。功德在法身中。不在修福。師又曰。見性是功。平等是德。念念無滯。常見本性。真實妙用。名爲功德。內心謙下。是功。外行於禮。是德。自性建立萬法。是功。心體離念。是德。不離自性。是功。應用無染。是德。若覓功德法身。但依此。恰是真功德。若修功德之人。心即不輕。常行恭敬。心常輕人。吾我不斷。即自無功。自性虛妄。不實。即自無德。爲吾我

自大。常輕一切。故善知識念念無間。是功。心行平直。是德。自修性是功。自修身是德。善知識功德。須自性內見。不是布施供養之所求。也是以福德與功德別。武帝不識真理。非我祖師有過。又問。弟子常見僧俗念阿彌陀佛。願生西方。請和尚說。得生彼否。願爲破疑。師言。使君善聽。慧能與說。世尊在舍衛城中。說西方引化。經文分明。去此不遠。若論相說。里數有十萬八千。即身中十惡八邪。便是說遠。說遠爲其下根。說近爲其上智。人有兩種法。無兩般迷悟。有殊見有遲疾。迷人念佛求生於彼。悟人自淨其心。所以佛言。隨

楞嚴

六祖法寶藏經

十六

其心淨。即佛土淨。使君東方人。但心淨。即無罪。雖西方人造罪。亦有德。東方人造罪。念佛求生。西方淨土。願東願西。悟人在處一般。所以佛言。隨所住處。恆安樂。使君心地。但無不善。西方去此不遠。若懷不善之心。念佛往生難到。今勸善知識。先除十惡。即行十善。後除八邪。乃過六千。念念見性。常行平直。到如彈指。便覓彌陀。使君但行十善。何須更願往生。不觀十惡之心。何佛即來迎。識若悟。無生。頓法。見西方。只在刹那。不悟。念佛求生。路遙如何得達。慧能與諸人

唯言集
作可也

移西方於剎那間目前便見各願見否衆皆頂禮云
若此處見何須更願往生願和尚慈悲現西方普
令得見師言大衆世人自色身是城眼耳鼻舌是門
外有五門內有意門心是地性是王王居心地上性
在王在性去王無性在身心存性去身心壞佛向性
中作莫向身外求自性迷即是衆生自性覺即是佛
慈悲即是觀音喜捨名爲勢至能淨即釋迦平直即
彌陀人我是須彌邪心是海水煩惱是波浪毒害是
惡龍虛妄是鬼神塵勞是魚鱉貪瞋是地獄愚癡是
畜生善知識當行十善天堂便至除人我須彌倒無

楞嚴經

六祖法寶藏經

十七

邪心海水竭煩惱無波浪滅毒害除魚龍絕自心地
上覺性如來放大光明邪照六門清淨能破六欲諸
天自性內照三毒即除地獄等罪一時消滅內外明
徹不異西方不在此修如何到彼大衆聞說了然見
性悉皆禮拜俱歎善哉唯言善願法界衆生聞者一
時悟解師言善知識若欲修行在家亦得不由在寺
在家能行如東方人心善在寺不修如西方人心惡
但心清淨即是自性西方韋公又問在家如何修行
願爲教授師言吾與大衆但無相煩但依此修常與
吾同處無別若不依此修剃髮出家於道何益煩曰

心平何勞持戒
恩則親養父母
讓則尊卑和睦
若能鑽木出火
苦口的是良藥
改過必生智慧
日用常行饒益
菩提只向心覓
聽說依此修行

行直何用修禪
義則上下相憐
忍則衆惡無喧
淤泥定生紅蓮
逆耳必是忠言
護短心內非賢
成道非由施錢
何勞向外求玄
天堂只在目前

師復曰善知識總須依偈修行見取自性直成佛道

楞嚴經

六祖法寶藏經

十八

法不相待衆人且散吾歸曹溪衆若有疑却來相問
時刺史官僚在會善男信女各得開悟信受奉行

定慧一體第三

師示衆云善知識我此法門以定慧爲本大衆勿迷
言定慧別定慧一體不是二定是慧體慧是定用即
慧之時定在慧即定之時慧在定若識此義即是定
慧等學諸學道人莫言先定發慧先慧發定各別但
此見者法有二和只說善語心中不善空有定慧定
慧不等若心中俱善內外一種定慧即等自悟修行
不在於諍若諍先後即同迷人不斷勝負却增我法

不離四相善知識一行三昧者於一切處行住坐卧常行一直心是也如淨名經云直心是道場直心是淨土其心行諸曲口但說直口說一行三昧不行直心但行直心於一切法勿有執著迷人著法相執一行三昧直言坐不動矣不起心即是一行三昧作此解者即同無情却是障道因緣善知識道須通流何以却滯心不住法道即通流心若住法名為自縛若言坐不動是只如舍利弗宴坐林中却被維摩詰訶善知識又有人教坐看心觀靜不動不起從此置功迷人不會便執成顛如此者眾如是相教故知太錯

藏經

大祖法寶錄

十九

善知識定慧猶如何等猶如燈光有燈即光無燈即暗燈是光之體光是燈之用名雖有二體本同一此定慧法亦復如是善知識本來正教無有頓漸入性自有利鈍迷人漸契悟人頓修自識本心自見本性即無差別所以立頓漸之假名善知識我此法門從上以來先立無念為宗無相為體無住為本無相者於相而離相無念者於念而無念無住者人之本性於世間善惡好醜乃至冤之與親言語觸刺欺爭之時並將為空不思酬實念念之中不思前境若前念今念後念念念相續不斷名為繫縛於諸法上念念

不住即無縛也此是以無住為本善知識外離一切相名為無相能離於相即法體清淨此是以無相為體善知識於諸境上心不染曰無念於自念上常離諸境不於境上生心若只百物不思念盡除却一念絕即外別處受生是為大錯學道者思之若不識法意自錯猶可更勸他人自迷不見又謗佛經所以立無念為宗善知識云何立無念為宗只緣口說見性迷人於境上有念念上便起邪見一切塵勞妄想從此而生自性本無一法可得若有所得妄說禍福即是塵勞邪見故此法門立無念為宗善知識無者無

藏經

大祖法寶錄

二十

何事念者念何物無者無一相無諸塵勞之心念者念真如本性真如即是念之體念即是真如之用真如自性起念非眼耳鼻舌能念真如有性所以起念真如若無眼耳鼻舌聲當時即壞善知識真如自性起念六根雖有見聞覺知不染萬境而真性常自在故云能善分別諸法相於第一義而不動

教授坐禪第四

師示眾云善知識何名坐禪此法門中無障無礙外於一切善惡境界心念不起名為坐內見自性不動名為禪善知識何名禪定外離相為禪內不亂為定

外若著相，內心即亂。外若離相，內心即不亂。本性自淨，自定。只爲見境思境，即亂。若見諸境，心不亂者，是真定也。善知識外離相，即禪內不亂。即定。外禪內定，是爲禪定。淨名經云：「即時豁然，還得本心。」菩薩戒經云：「我本性元自清淨，善知識於念念中，自見本性清淨，自修自行，自成佛道。」然此門坐禪，元不著心，亦不著淨，亦不是不動。若言著心，心元是妄。知心如幻，故無所著也。若言著淨，人性本淨，由妄念故，蓋覆真如，但無妄想，性自清淨。起心著淨，却生淨妄。妄無處所著者，是妄淨。無形相，却立淨相，言是工夫，此見者障。

藏經

六祖法寶藏經

二十一

自本性，却被淨縛。善知識若修不動者，但見一切人時，不見人之是非善惡過患，即是自性不動。善知識迷人，身雖不動，開口便說他人是非長短好惡與道違背者，著心著淨，却障道也。

傳香懺悔第五

時大師見廣韻洎四方士庶，驛集山中聽法。於是升座告衆曰：「來善知識此事，須從自性中起。於一切時，念念自淨其心，自修自行，見自己法身，見自心佛，自度自戒，始得不假。到此既從遠來，一會於此，皆共有緣。今可各各胡跪，先爲傳自性五分法身香，次授無

相懺悔。衆胡跪，師曰：「戒香，即自心中無非無惡，無嫉妒，無貪瞋，無却害名，戒香。二定香，即觀諸善惡境，相自心不亂，名定香。三慧香，自心無礙，常以智慧觀照自性，不造諸惡，雖修衆善，心不執著，敬上念下，矜恤孤貧，名慧香。四解脫香，即自心無所攀緣，不思善，不思惡，自在無礙，名解脫香。五解脫知見香，自心既無所攀緣，善惡不可沉空守寂，即須廣學多聞，識自本心，達諸佛理，和光接物，無我無人，直至菩提，真性不易，名解脫。知見香。善知識此香各自內薰，莫向外覓。今與汝等授無相懺悔滅二世罪，令得二業清淨。

藏經

六祖法寶藏經

二十二

善知識各隨語：「一時道弟子等從前念今念及後念念，念不被愚迷染，從前所有惡業愚迷等罪悉皆懺悔。願一時消滅，永不復起。弟子等從前念今念及後念念，念不被情誑染，從前所犯惡業情誑等罪悉皆懺悔。願一時消滅，永不復起。弟子等從前念今念及後念念，念不被嫉妒染，從前所有惡業嫉妒等罪悉皆懺悔。願一時消滅，永不復起。善知識已上是爲無相懺悔。云何名懺？云何名悔？懺者懺其前德，從前所有惡業愚迷情誑嫉妒等罪悉皆盡懺，永不復起。是名爲懺。悔者悔其後過，從今以後所有惡業愚迷情誑嫉

自性字

如等罪今已覺悟悉皆永斷更不復作是名為悔故稱懺悔凡夫愚迷只知懺其前愆不知悔其後過以不悔故前愆不滅後過又生前愆既不滅後過復又生何名懺悔善知識既懺悔已與善知識發四弘誓願各須用心正聽自心眾生無邊誓願度自心煩惱無邊誓願斷自性法門無盡誓願學自性無上佛道誓願成善知識大家豈不道眾生無邊誓願度悲麼道且不是慧能度善知識心中眾生所謂邪迷心誑妄心不善心嫉妬心惡毒心如是等心盡是眾生各須自性自度是名真度何名自性自度即自心中邪

楞嚴

六祖法苑珠林

二十三

見煩惱愚癡眾生將正見度既有正見便般若智打破愚癡迷墜眾生各各自度邪來正度迷來悟度愚來智度惡來善度如是度者名為真度又煩惱無邊誓願斷將自性般若智除却虛妄思想心是也又法門無盡誓願學須自見性常行正法是名真學又無上佛道誓願成既常能下心行於真正離諸覺常生般若除真除妄即見佛性即言下佛道成常念修行是願力法善知識今發四弘願了更與善知識授無相三歸皈依善知識歸依覺二足尊歸依正離欲尊歸依淨眾中尊從今日去稱覺為師更不歸依邪

魔外道以自性三寶常自證明勸善知識歸依自性三寶佛者覺也法者正也僧者淨也自心歸依覺邪迷不生少欲知足能離財色名色足尊自心歸依正念念無邪見以無邪見故即無人我高貪愛執著名離欲尊自心歸依淨一切塵勞愛欲境界自性皆不滌著名眾中尊若修此行是自歸依凡夫不會從自至夜受三歸戒若言歸依佛佛在何處若不見佛憑何所歸言却成妄善知識各自觀察莫錯用心經文分明言自歸依佛不言歸依他佛自佛不歸無所依處今既自悟各須歸依自心三寶內調心性外敬

楞嚴

六祖法苑珠林

二十四

他人是自歸依也善知識既歸依自三寶竟各各志心吾與說一體二身自性佛淨法身等見二身了然自悟自性總隨我道於自色身歸依清淨法身佛於自色身歸依千百億化身佛於自色身歸依圓滿報身佛善知識色身是舍宅不可言歸向者三身佛在自性中世人總有為自心迷不見內性外覓三身如來不見自身中有三身佛汝等聽說淨法身等於自身中見自性有三身佛此三身佛從自性生不從外得何名清淨法身世人性本清淨萬法從自性生思量一切惡事即生惡行思量一切善事即生善行如是諸

法在自性中。如天常清，日月常明。爲浮雲蓋覆，上明下暗。忽遇風吹雲散，上下俱明。萬象皆現，世人性常浮游。如彼天雲，善知識智如日慧，如月智慧常明。於外著境，被妄念浮雲蓋覆，自性不得明朗。若遇善知識，聞真正法，自除迷妄，內外明徹。於自性中，萬法皆現。見性之人，亦復如是。此名清淨法身佛。善知識自心歸依，自性是歸依。真佛自歸依者，除却自性中不善心、嫉妒心、憍慢心、吾我心、誑妄心、輕人心、慢人心、邪見心、貢高心及一切時中不善之行，常自見已，過不說，他人好惡，是自歸依。常須下心，普行恭敬，卽是

楞嚴

六祖大師集

二十五

見性通達，更無滯礙，是自歸依。何名千百億化身？若不思萬法，性本如空。一念思量，名爲變化。思量惡事，化爲地獄；思量善事，化爲天堂。毒害化爲龍蛇，慈悲化爲菩薩。智慧化爲上界，愚癡化爲下方。自性變化甚多，迷人不能省覺。念念起惡，常行惡道。迴一念善，智慧卽生。此名自性化身佛。何名圓滿報身？譬如一燈能除千年暗，一智能滅萬年愚。莫思向前已過，不可得常思於後。念念圓明，自見本性。善惡雖殊，本性無二。無一之性，名爲實性。於實性中，不添善惡。此名圓滿報身佛。自性起一念惡，滅萬劫善因；自性起一

念善，得恆沙惡盡。直至無上菩提，念念自見，不失本念。名爲報身。善知識從法身思量，卽是化身。佛念念自性自見，卽是報身。佛自悟自修，自性功德，是真歸依。皮肉是色身，色身是舍宅，不言歸依也。但悟自性，三身卽識。自性佛，吾有一無相頌，若能誦持，言下舍汝，積劫迷罪一時消滅。頌曰：

迷人修福不修道，只言修福便是道。
布施供養福無邊，心中三惡元來造。
擬將修福欲滅罪，後世得福罪還在。
但向心中除罪緣，各自性中真懺悔。

楞嚴

六祖大師集

二十六

忽悟太來，真懺悔，學道常於自性觀。吾祖惟傳此頓法，若欲當來覓法身，努力自見莫悠悠。若悟大乘得見性，虔奉合掌至心求。師言：善知識總須誦取，依此修行，言下見性。雖去吾千里，如常在吾邊。於此言下，不悟，卽對面千里；何勤遠來，珍重好去！一衆聞法，靡不開悟，歡喜奉行。參請機緣第六

師自黃梅得法，回至韶州曹侯村，入無知者，有儒士劉志略，禮遇甚厚，志略有姑，為尼名，無盡藏，常誦《涅槃經》，師暫聽，即知妙義，遂為解說。尼乃執卷問字，師曰：「字即不識，義即請問。」尼曰：「字尚不識，豈能會義？」師曰：「諸佛妙理，非關文字。」尼驚異之，遍告里中耆德。云：「此是有道之士。」宜請供養。有晉武侯玄孫曹叔良及居民競來瞻禮。時寶林古寺自隋末兵火已廢，遂於敗基重建梵宇。延僧居之，俄成寶坊。師住九月餘，日又為惡黨尋逐，師乃遁于前山，被其縱火焚燒，艸木師隱身，揆入石中，得免。石於是有師跣坐膝痕及

微跡

六祖法寶錄

二十七

衣布之紋，因名避難石。師憶五祖懷會止藏之囑，遂行隱于二邑焉。

一僧法海，韶州曲江人也。初參祖師，問曰：「即心即佛，願垂指諭。」師曰：「前念不生，即心；後念不滅，即佛。成一切相，即心離；一切相，即佛。吾若具說，窮劫不盡。」聽吾偈曰：

即心名慧

即佛乃定

定慧等等，待作

意中清淨

悟此法門

由汝習性

用本無生

雙修是正

法海言下大悟，以偈讀曰：

即心元是佛，不悟而自屈。我知定慧因，雙修離諸物。

僧法達，洪州人，七歲出家，常誦《法華經》。來禮祖師，頭不至地。師訶曰：「禮不投地，何如？」不禮。汝心中必有一物，蘊習何事？」耶曰：「念《法華經》已及二千部。」師曰：「汝若念至萬部，得其經意，不以為勝，則與吾偕行。」汝今負此事業，都不知過。聽吾偈曰：

禮本折慢幢，頭奚不至地。有我罪即生，亡功福無比。

師又曰：「汝名什麼？」曰：「法達。」師曰：「汝名法達，何曾達法？」

微跡

六祖法寶錄

二十八

復說偈曰：

汝今名法達，勤誦未休歇。空誦但循聲，明心號菩薩。汝今有緣故，吾今為汝說。但信佛無言，蓮華從口發。

達聞偈，悔謝曰：「而今而後，當謙恭一切，弟子誦《法華經》，未解經義，心常有疑，和尚智慧廣大，願略說經中義理。」師曰：「法達，汝心甚達，汝心不達，經本無疑，汝心自疑。汝念此經，以何為宗？」達曰：「學人根性暗鈍，從來但依文誦念，豈知宗趣？」師曰：「吾不識文字，汝試取經誦之一遍，吾當為汝解說。」法達即高聲念經，至方便

品師曰止此經元來以因緣出世爲宗縱說多種譬喻亦無越於此何者因緣經云諸佛世尊惟以一大事因緣故出現於世一大事者佛之知見也世人外迷著相內迷著空若能於相離相於空離空即是內外不迷若悟此法一念心開是爲開佛知見佛猶覺也分爲四門開覺知見示覺知見悟覺知見入覺知見若聞開示便能悟入即覺知見本來具性而得出現汝慎勿錯解經意見他道開示悟入自是佛之知見我輩無分若作此解乃是謗經毀佛也彼既是佛已其知見何用更開汝今當信佛知見者只汝自心

機說

六祖法寶記

二十九

夏無別佛蓋爲一切衆生自蔽光明貪愛塵境外緣內擾其受驅馳便勞他世尊從三昧起種種苦口勸令寢息莫向外求與佛無二故云開佛知見吾亦勸一切人於自心中常開佛之知見世人心邪愚迷造罪口善心惡貪嗔嫉妬誑佞我慢侵入害物自開衆生知見若能正心常生智慧觀照自心止惡行善是自開佛之知見汝須念念開佛知見勿開衆生知見開佛知見即是出世開衆生知見即是世見汝若但勞勞執念以爲功課者何異聲牛愛尾達曰若然者但得解義不勞誦經耶師曰經有何過登障汝念只

爲迷悟在人損益由己已誦心行即是轉經口誦心不行即是被經轉聽吾偈曰

心迷法華轉 心悟轉法華 誦經久不明

與義佞譽家 無念念即正 有念念成邪

有無俱不計 長御白牛車

誦經久不明一作誦久不明已

達闍揭不覺悲泣言下大悟而告師曰法達從昔已來實未曾轉法華乃被法華轉再啓曰經者諸大聲聞乃至菩薩皆盡思其度量不能測佛智今令凡夫但悟自心便名佛之知見自非上根未免疑謗又經說三車羊鹿之車與白牛之車如何區別願和尚再

機說

六祖法寶記

三十

垂開示師曰經意分明汝自迷背諸三乘人不能測佛智者患在度量也饒伊盡思共推轉加懸遠佛本爲凡夫說不爲佛說此理若不自信者從他退席殊不知坐却白牛車更於門外覓三車況經文明向汝道惟一佛乘無有餘乘若三若二乃至無數方便種種因緣譬喻言詞是法皆爲一佛乘故汝何不省三車是假爲昔時故一乘是實爲今時故只教汝去假歸實歸實之後實亦無名應知所有珍財盡屬於汝由汝受用更不佞父想亦不佞子想亦無用想是名持法華經從劫至劫手不釋卷從晝至夜無不念時

上卷三終

經云

也達蒙啓發踊躍歡喜以得讚曰

經誦三千部 曹溪一句亡 未明出世旨

寧歇累生狂 羊鹿牛權設 初中後善揚

誰知火宅內 元是法中王

師曰汝今後方可名念經僧也達從此領玄旨亦不

輟誦經

僧智通壽州安豐人初看楞伽經約千餘遍而不會

三身四智禮師求解其義師曰三身者清淨法身汝

之性也圓滿報身汝之智也千百億化身汝之行也

若離本性別說三身即名有身無智若悟三身無有

概述

六祖法寶藏經

三十一

自性即名四智菩提聽吾偈曰

自性具三身 發明成四智 不離見聞緣

超然登佛地 吾今爲汝說 諦信永無迷

莫學馳求者 終日說菩提

通再啓曰四智之義可得聞乎師曰既會三身便明

四智何更問耶若離三身別談四智此名有智無身

也即此有智還成無智復偈曰

大圓鏡智性清淨 平等性智心無病

妙觀察智見非功 成所作智同圓鏡

五八六七果因轉 但用名言無實性

若於轉處不留情 繁興永處那伽定

如上一轉識爲智也教中云轉前五識爲成所作智

轉第六識爲妙觀察智轉第七識爲平等性智轉

第八識爲大圓鏡智雖六七因中轉五八果上轉

但轉其名而不轉其體也

通順悟性智遂呈偈曰

三身元我體 四智本心明 身智融無礙

應物任隨形 起修皆妄動 守住匪真精

妙音因師曉 終亡滌汙名

僧智常信州貴谿人髫年出家志求見性一日參禮

師問曰汝從何來欲問何事曰學人進往洪州白峰

山禮大通和尚蒙示見性成佛之義未大狐疑遠來

投禮伏望和尚慈悲指示師曰彼有何言汝試舉

看曰智常到彼凡經三月未蒙示誨爲法切故一夕

獨入丈室請問如何是智常本心本性大通乃曰汝

見虛空否對曰見彼曰汝見虛空有相貌否對曰虛

空無形有何相貌彼曰汝之本性猶如虛空返觀自

性了無一物可見是名正見了無一物可知是名真

知無有青黃長短但見本源清淨覺體圓明即名見

性成佛亦名極樂世界亦名如來知見學人雖聞此

說猶未決了乞和尚開示師曰彼師所說猶存見知

故令汝未了吾今示汝一偈

概述

六祖法寶藏經

三十二

不見一法有無見，大似浮雲遮日面，
不知一法守空知，還如太虛生閃電，
此之知見，瞥然興，錯認何曾解方便，
汝當一念自知非，自己靈光常顯現，
常聞得已，心意豁然，乃述偈曰：

無端起知見，著相求菩提，情存一念悟，
寧越昔時迷，自性覺源體，隨照枉遷流，
不入祖師室，茫然趣兩頭。

智常一日問師曰：佛說三乘法，又言最上乘，弟子未解，願為教授。師曰：汝觀自本心，莫著外法，相法無四。

解頤

六祖法寶錄

三十三

乘人心自有等差，見聞轉誦，是小乘悟法解義，是中乘依法修行，是大乘萬法盡通，萬法俱備，一切不染，離諸法相，一無所得，名最上乘。乘是行，義不在口，爭汝須自修，莫問吾也。一切時中，自性自如，常禮謝執侍終師之世。

僧志道廣州南海人也，請益曰：學人自出家，覽涅槃經，十載有餘，未明大意，願和尚垂誨。師曰：汝何處來？明曰：諸行無常，是生滅法，生滅滅已，寂滅為樂。於此疑惑。師曰：汝作麼生疑？曰：一切衆生皆有，一身謂色身法身也。色身無常有生有滅，法身有常無知無覺。

經云：生滅滅已，寂滅為樂。樂者不審何身寂滅？何身受樂？若色身者，色身滅時，四大分散，全是苦苦，不可言樂。若法身寂滅，即同草木瓦石，誰當受樂？又法性是生滅之體，五蘊是生滅之用，一體五用，生滅是常，生則從體起用，滅則攝用歸體。若聽覺生，即有情之類，不斷不滅，若不聽覺生，則永歸寂滅，同於無情之物。如是則一切諸法，被涅槃之所禁伏，尚不得生，何況樂之？有師曰：汝是釋子，何習外道斷常邪見而誹最上乘法？據汝所說，即色身外別有法身，離生滅，永於寂滅，又推涅槃常樂，言有身受用，斯乃執著生

解頤

六祖法寶錄

三十四

外，馳著世樂。汝今當知，佛為一切迷人，認五蘊和合為自體相，分別一切法為外塵相，好生惡，念念遷流，不知夢幻虛假，枉受輪回，以常樂涅槃翻為苦相，終日馳求，佛惡此，故乃示涅槃真樂，刹那無有生相，刹那無有滅相，更無生滅可滅，是則寂滅現前。當現前時，亦無現前之量，乃謂常樂，此樂無有受者，亦無不受者，豈有一體五用之名？何況更言涅槃禁伏諸法，令永不生，斯乃謗佛毀法，聽吾偈曰：

無上大涅槃，圓明常寂照，凡愚謂之外道，執為斷，諸求一乘人，目以為無倫。

盡屬情所計。六十二見本。妄立虛假名。
何爲真寶義。惟有過量人。通達無取舍。
以知五蘊法。及以蘊中我。外現衆色象。
一一音聲相。平等如夢幻。不起凡聖見。
不作涅槃解。二邊三際斷。常應諸根用。
而不起用想。分別一切法。不起分別想。
劫火燒海底。風鼓山相擊。眞常寂滅樂。
涅槃相如是。吾今強言說。令汝舍邪見。
汝勿隨言解。許汝知少分。
志道團圓。太悟踴躍。佗禮而退。

藏經

天龍法寶錄

三十五

行思禪師姓劉氏吉州安城人也。開曹溪法席。盛化
徑來。參禮遂問曰。當何所務。師曰。不落階級。師曰。汝曾
佗甚麼。來曰。聖識亦不爲。師曰。落何階級。曰。聖識尚
不爲。何階級之有。師深器之。令思普衆。一日師謂曰。
汝貴分化。一方無令。斷絕思。既得法。遂回吉州青原
山。弘法。紹化。謚號弘濟禪師。
懷讓禪師金州杜氏子也。初謁嵩山安國師。安發之。
曹溪。參扣。讓至。禮拜。師曰。甚處來。曰。嵩山。師曰。甚麼
物。恁麼來。曰。說似一物。即不中。師曰。還可修證否。曰。
修證即不無。汙染即不得。師曰。只此。不汙不染。諸佛之

所護念。汝既如是。吾亦如是。西天般若多羅識。汝足
下出。二馬駒。踏殺天下人。應在汝心。不須速說。讓語
然。契會。遂執侍左右。一十五載。日。益玄奧。後往南嶽
大闡禪宗。讓後得馬祖。卒。應西天之識。

永嘉玄覺禪師。少習經論。精天台止觀法門。因看維
摩經。發明心地。偶師弟子玄策相訪。與其劇談。出言
暗合。諸祖策云。仁者得法。師誰曰。我聽方等經論。各
有師承。後於維摩經。悟佛心宗。本有證明者。策云。厥
音王已萌。即得。感音王已後。無師自悟。盡是天然。外
道曰。願仁者爲我。證據。策云。我言輕。曹溪有六祖太

藏經

天龍法寶錄

三十六

師。四方雲集。並是受法者。若去則與偕。行覺遂同策
來參。遠師。三匝振錫而立。師曰。夫沙門者。具三千威
儀。八萬細行。太德自何。方而來。生大我慢。覺曰。生臥
事大無常。迅速。師曰。何不體取無生了。無速乎。曰。體
即無生了。本無速。師曰。如是如是。玄覺方具威儀。禮
拜。須臾告辭。師曰。返太速乎。曰。本自非動。豈有速耶。
師曰。誰知非動。曰。仁者自生分別。師曰。汝甚得無生
之意。曰。無生豈有意耶。師曰。無意誰當分別。曰。分別
亦非意。師曰。善哉。少留一宿。時謂一宿覺後者。證道
歌盛行於世。

不自覺
定未得

禪者智隍初參五祖自謂已得正受菴居長坐積二十餘年師弟子玄策遊方至河朔聞隍之名造菴問云汝在此作什麼隍云入定策云汝云入定爲有心入耶無心入耶若無心入者一切無情草木瓦石應合得定若有心入者一切有情含識之流亦應得定隍曰我入正定時不見有有無之心策云不見有有無之心卽是常定何有出入若有出入卽非太定隍無對良久問曰師嗣誰耶策云我師曹溪六祖隍云六祖以何爲禪定策云我師所說妙湛圓寂體用如如五陰本空六塵非有不出不入不定不亂禪性無住

楞嚴經

六祖法寶錄

三十七

離住禪寂禪性無生離生禪想心如虛空亦無虛空之量隍聞是說徑來謁師師問云仁者何來隍具述前緣師云誠如所言汝但心如虛空不著空見應用無礙動靜無心凡聖情忘能所俱泯性相如如無不定時也隍於是太悟二十餘年所得心都無形響其夜河北土廬聞空中有聲云隍禪師今日得道隍後禮辭復歸河北開化四衆

一僧問師云黃梅意旨甚麼人得師云會佛法人得僧云和尚還得否師云我不得僧云和尚爲什麼不得師云我不會佛法

師一日欲濯所授之衣而無美泉因至寺後五里許見山林鬱茂瑞氣盤旋師振錫阜地泉應手而出積以爲池乃跪膝浣衣石上忽有一僧來禮拜云方辯是西蜀人昨於南天竺國見達磨大師囑方辯速往唐土吾傳大迦葉正法眼藏及僧伽梨見傳不代於韶州曹溪汝去瞻禮方辯遠來願見我師傳來衣鉢師乃出示次問上人攻何事業方辯曰善塑師正色曰汝試塑看方辯罔措數日塑就真相可高七寸曲盡其妙呈似師師笑曰汝只解塑性不解佛性師舒手摩方辯頂曰承爲人天福田

楞嚴經

六祖法寶錄

三十八

有僧舉卧輪禪師偈云卧輪有伎倆能斷百思想對境心不起菩提日日長師聞之曰此偈未明心地若依而行之是加繫縛因示一偈曰慧能沒伎倆不斷百思想對境心數起菩提任麼長

南頓北漸第七

時祖師居曹溪寶林神秀大師在荊南玉泉寺於時兩宗盛化人皆稱南能北秀故有南宗北宗頓漸之分而學者莫知宗趣師謂衆曰法本一宗人有南北法卽一種見有遲疾何名頓漸法無頓漸入有和鈍故名頓漸然秀之徒衆往往譏南宗祖師不識一字

有何所長。秀曰：他得無師之智，深悟上乘。吾不如也。且吾師五祖親傳衣法，豈徒然哉？吾恨不能遠去，親近虛受國恩。汝等諸人無滯於此，可往曹溪參決。乃命門人志誠曰：汝聰明多智，可為吾到曹溪聽法。汝若聞法，盡心記取，還為吾說。志誠稟命，至曹溪隨眾參請。不言來處，時祖師告眾曰：今有盜法之人，潛在此會。志誠即出禮拜，具陳其事。師曰：汝從玉泉來，應是細作。對曰：不是。師曰：何得不是？對曰：未說即是說了，不是。師曰：汝若為示眾，對曰：常指誨大眾，住心觀靜，長坐不臥。師曰：住心觀靜是病，非禪。長坐拘身，

楞嚴

六祖法寶錄

三十九

於理何益？聽吾偈曰：

生來坐不臥，死去臥不坐。一具臭骨頭，

何為立功課？

志誠再拜曰：弟子在秀大師處學道九年，不得契悟。今聞和尚一說，便契本心。弟子生來事大和尚，大慈夏為教示。師曰：吾聞汝師教示學人，戒定慧法，未審汝師說戒定慧行相如何？與吾說看。師曰：秀大師說諸惡不作為戒，諸善奉行名為慧，自淨其意名為定。彼說如此，未審和尚以何法誨人？師曰：吾若言有法，與人即為誑。汝但且議方解，縛假名三昧。如汝師

所說戒定慧，實不可思議。吾所見戒定慧，又別。志誠曰：戒定慧只令一種，如何？夏別。師曰：汝師戒定慧，接大乘人。吾戒定慧，接最上乘人。悟解不同，見有遲疾。汝聽吾說，與彼同否？吾所說法，不離自性，離體說法名為相說，自性常述，須知一切萬法皆從自性起用，是真戒定慧法。聽吾偈曰：

心地無非自性戒，心地無癡自性慧。
心地無亂自性定，不增不減自金剛。
身去身來本三昧，

誠聞偈，悔謝乃呈一偈，

楞嚴

六祖法寶錄

四十

五蘊幻身

幻何究竟

迴趣真如

法還，不淨

師然之，復語誠曰：汝師戒定慧，勸小根智人。吾戒定慧，勸大根智人。若悟自性，亦不立。菩提涅槃，亦不立。解脫知見，無一法可得。方能建立萬法。若解此意，亦名佛身。亦名菩提涅槃，亦名解脫知見。見性之人，立亦得，不立亦得。去來自由，無滯礙應用。隨作隨語，隨答，普見化身，不離自性。即得自在神通游戲三昧，是名見性。志誠再啓。師曰：如何？是不立義。師曰：自性無非，無癡，無亂，念念般若觀照，常離法相，自由自在。

縱橫盡得，有何可立？自性自悟，頓悟頓修，亦無漸次。所以不立一切法，諸法寂滅，有何次第？志誠禮拜，願為執侍，朝夕不懈，誠吉州太和人。

僧志徹，江西人，本姓張，名行昌，少任俠，自南北分化，二宗主雖亡，彼我而從，侶競起愛憎。時北宗門人自立秀師為第六祖，而忘祖師傳衣為天下所聞。乃囑行昌來刺於師，師他心通，預知其事，即置金十兩於座間。時夜暮，行昌入祖室，將欲加害，師舒頸就之。行昌揮刀者三悉無所損，師曰：「正劍不邪，邪劍不正，只負汝金，不負汝命。」行昌驚仆，久而方蘇，求哀悔過，即

楞嚴經

六祖法寶錄

四十一

願出家，師遂與金，曰：「汝且去，恐徒眾翻害於汝，汝可他日易形而來，吾當攝受。」行昌喜，言宵遁。後復投僧出家，具戒精進。一日憶師之言，遠來禮觀，師曰：「吾久念汝，汝來何晚？」曰：「昨蒙和尚捨罪，今雖出家苦行，終難報德，其惟傳法度生乎？」弟子常覽涅槃經，未曉常無常義，和尚慈悲略為解說，師曰：「無常者，即佛性也。有常者，即一切善惡諸法分別心也。」曰：「和尚所說大違經文。」師曰：「吾傳佛心印，安敢違於佛經？」曰：「經說佛性是常，和尚却言無常，善惡諸法乃至菩提心，皆是無常，和尚却言是常，此即相違。」令學人轉加疑惑，師

曰：「涅槃經吾昔聽尼無盡藏讀誦一遍，便為講說，無一字一義不合經文，乃至為汝終無一說曰：『學人識量淺昧，願和尚委曲開示。』」師曰：「汝知否？佛性若常，更說什麼善惡諸法？乃至窮劫無有一人發菩提心者，故吾說無常，正是佛說真常之道也。又一切諸法若無常者，即物物皆有自性，容受生外，而真常性有不偏之處。故吾說常者，正是佛說真無常義，佛比為凡夫外道執於邪常，諸二乘人於常計無常，其成八倒。故於涅槃了義教中，破彼偏見，而顯說真常具樂具我真淨。汝今依言背義，以斷滅無常及確定外常，而

楞嚴經

六祖法寶錄

四十二

錯解佛之圓妙，東後微言，縱覽千編，有何所益？行昌忽然大悟，乃說偈言：

因守無常心，佛說有常性。不知方便者，猶春池拾礫，我今不施功，佛性而現前。

非師相授與，我亦無所得。

而退。

師曰：「汝今徹也，宜名志徹，徹禮謝而退。」有一童子名神會，襄陽高氏子，年十三，自玉泉來，參禮。師曰：「知識遠來，艱辛還將得本來否？」若本則全識，主試說看。會曰：「以無住為本，見即是主。」師曰：「這沙彌爭合取大語？」以拄杖打三下，會乃問曰：「和尚坐禪」

還見不見師云吾打汝是痛不痛對曰亦痛亦不痛
師曰吾亦見亦不見神會問如何是亦見亦不見師
曰吾之所見常見自心過憊不見他人是非好惡是
以亦見亦不見汝言亦痛亦不痛如何汝若不痛同
其本石若痛則同又夫即起悲恨汝向前見不見是
二邊痛不痛是生滅汝自性且不見取爾戲論神會
禮拜悔謝師又曰汝若心迷不見問善知識竟路汝
若心悟即自見性依法修行汝自迷不見自心却來
問吾見與不見吾見自知豈代汝迷汝若自見亦不
代吾迷何不自知自見乃問吾見與不見神會再禮

楞嚴經

六祖法寶錄

四十二

百餘拜求謝過憊服勤給侍不離左右一日師告衆
曰吾有一物無頭無尾無名無字無背無面諸人還
識否神會出曰是諸佛之本源神會之佛性師曰向
汝道無名無字汝便喚作本源佛性汝向去有把弗
蓋頭也只成箇知解宗徒會後入京洛入弘曹溪頓
教著顯宗記行於世
師見諸宗難問咸起惡心多集座下惑而謂曰學道
之人一切善念惡念應當盡除無名可名名於自性
無二之性是名實性於實性上建立一切教門言下
便須自見諸人聞說總皆作禮請事爲師

唐朝徵詔第八

神龍二年上元日則天中宗詔云朕請安秀二師宮
中供養萬機之暇每究一乘二師推讓云南方有能
禪師密受忍大師衣法傳佛心印可請彼問今遣內
侍薛簡馳詔迎請願師慈念速赴上京師上表辭疾
願終林麓薛簡曰京城禪德皆云欲得會道必須坐
禪習定若不因禪定而得解脫者未之有也未審師
所說法如何師曰道由心悟豈在坐也經云若言如
來若坐若臥是行邪道何故無所從來亦無所去無
生無滅是如來清淨禪諸法空寂是如來清淨坐究

楞嚴經

六祖法寶錄

四十四

竟無證豈況坐耶簡曰弟子回京主上必問願師慈
悲指示心要傳奏兩宮及京城學道者譬如一燈然
百千燈冥者皆明明明無盡師云道無明暗明暗是
代謝之義明明無盡亦是有盡相待立名改淨名經
云法無有比無相待故簡曰明喻智慧暗喻煩惱修
道之人儻不以智慧照破煩惱無始生外憑何出離
師曰煩惱即是菩提無二無別若以智慧照破煩惱
者此是一乘見解羊鹿等機上智大根悉不如是簡
曰如何是大乘見解師曰明與無明凡夫見二智者
了達其性無二無二之性即是實性實性者處凡愚

而不滅在賢聖而不增住煩惱而不亂居禪定而不寂不斷不常不來不去不在中間及其內外不生不滅性相如如常住不遷名之曰道簡曰師說不生不滅何異外道師曰外道所說不生不滅者將滅止生以生顯滅滅猶不滅生說不生我說不生不滅者本自無生今亦無滅所以不同外道汝若欲知心要但一切善惡都莫思量自然得入清淨心體湛然常寂妙用恒沙簡蒙指教豁然大悟禮辭歸闕表奏師語其年九月三日有詔獎諭師曰師辭老疾為朕修道國之福田師若淨名托疾毗耶闍揚大乘傳諸佛心

楞嚴經

六祖法寶錄

四十五

談不二法薛簡傳師指授如來知見朕積善餘慶宿種善根值師出世頓悟上乘感荷師恩頂戴無已拜奉磨衲袈裟及水晶鉢敕韶州刺史修飾寺宇賜師舊居為國恩寺

法門對示第九

師一日喚門人法海志誠法達神會智常智通志徹志道法珍法知等曰汝等不同餘人吾滅度後各為一方師吾今敎汝說法不失本宗先須舉三科法門動用三十六對出沒即離兩邊說一切法莫離自性忽有人問汝法出語盡雙皆取對法來去相因究竟

二法盡除更無去處三科法門者陰界入也陰是五陰色受想行識是也入是十二入外六塵色聲香味解法內六門眼耳鼻舌身意是也界是十八界六塵六門六識是也自性能含萬法名含藏識若起思量即是轉識生六識出六門見六塵如是十八界皆從自性起用自性若邪起十八邪自性若正起十八正含惡用即眾生用善用即佛用用由何等由自性有對法外境無情五對天與地對日與月對明與暗對陰與陽對水與火對此是五對也法相語言十二對語與法對有與無對有色與無色對有相與無相

楞嚴經

六祖法寶錄

四十六

對有漏與無漏對色與空對動與靜對清與濁對凡與聖對僧與俗對老與少對大與小對此是十二對也自性起用十九對長與短對邪與正對癡與慧對愚與智對亂與定對慈與毒對戒與非對直與曲對實與虛對險與平對煩惱與菩提對常與無常對悲與喜對喜與嗔對捨與慳對進與退對生與滅對法身與色身對化身與報身對此是十九對也師言此三十六對法若解用即道貫一切經法出入即離兩邊自性動用共入言語外於相離相內於空離空若全若相即是邪見若全執空即長無明執空之人有

誦經直言不用文字既云不用文字人亦不合語
只此語言便是文字之相又云直道不立文字即此
不立兩字亦是文字見人所說便即誦他言著文字
汝等須知自迷猶可又誦佛經不要誦經罪障無數
若著相於外而作法求真或廣立道場說有無之過
患如是之人累劫不可見性但聽依法修行又莫百
物不思而於道性窒礙若聽說不修令人反生邪念
但依法修行無住相法施汝等若悟依此說依此用
依此行依此作即不失本宗若有入問汝義問有將
無對問無將有對問凡以聖對問聖以凡對一道相

鼓
述

大祖法寶壇經

四十七

因生中道義汝一問一對餘問一依此伯卽不失理也設有人問何名爲暗荅云明是因暗是緣明沒卽暗以明顯暗以暗顯明來去相因成中道義餘問悉皆如此汝等於後傳法依此迭相教授勿失宗旨

付囑流通第十

師於太極元年壬子七月元宗八月卽值方改元天
天卽無二年他命門人往新州國恩寺建塔仍命
作先天二年者促工大年夏末落成七月一日集徒衆曰吾至八月
欲離世間汝等有疑早須相問爲汝破疑令汝迷盡
吾若夫後無人教汝法海等聞悉皆涕泣惟有神會

不動神情亦無涕泣師曰神會小師却得善不善等
毀譽不動哀樂不生餘者不得數年在山竟修何道
汝今悲泣爲憂何誰若憂吾不知去處吾自知去處
吾若不知去處終不預報於汝汝等悲泣蓋爲不知
吾去處若知吾去處即不合悲泣法性本無生滅去
來汝等盡坐吾與汝等一偈名曰真假動靜偈汝等
誦取此偈與吾意同依此修行不失宗旨衆僧作禮
請師說偈偈曰

一切無有眞 不以見於眞 若能自有眞 離假卽心眞
是見盡非眞

鼓述辨

六祖法寶壇經

四十八

時徒衆聞說偈已普皆作禮並體師意各各攝心依
自心不離假無真何處真有情卽解動
無情卽不動若修不動行同無情不動
若覓真不動動上有不動不動是不動
無情無佛性能善分別相第十義不動
但作如此見卽是真如用報諸學道人
努力須用意莫於太乘門却執生外智
若言下相應卽其論佛義若實不相應
合掌令歡喜此宗本無諍諍卽失道意
執逆諍法門自性入生久

法修行夏不敢說，乃知大師不入住。世法海上座再拜問曰：和尚入滅之後，衣法當付何人？師曰：吾於大梵寺說法，以至於今，擬錄流行。目曰：法寶壇經。汝等守護，遞相傳授。度諸羣生，但依此說，是名正法。今爲汝等說法，不付其衣，蓋爲汝等信根淳熟，決定無疑。堪任大事。然據先祖達磨大師付授，偈意不合。傳偈曰：

吾本來茲土，傳法救迷情，一華開五葉，結果自然成。

師復曰：諸善知識，汝等各淨心聽。吾說法，汝等諸

般若

六祖法寶壇經

四十九

人自心是佛，更莫狐疑。外無一物，而能建立，皆是本心生萬種法。故經云：心生種種法生，心滅種種法滅。若欲成就種智，須達一相三昧。一行三昧，若於一切處，而不住相，於彼相中，不生憎愛，亦無取舍，不念利益成壞等事，安閑恬靜，虛融澹泊，此名一相三昧。若於一切處，行住坐臥，純一直心，不動道場，眞成淨土，此名一行三昧。若人具一三昧，如地有種，含藏長養，成熟其實。一相一行，亦復如是。我今說法，猶如時雨，普潤大地。汝等佛性，譬諸種子，遇茲霑洽，悉得發生。承吾旨者，次獲菩提。依吾行者，定證妙果。聽吾偈曰：

心地含諸種，普雨悉皆萌。頓悟拳情已，菩提果自成。

師說偈已，曰：其法無一其心，亦然。其道清淨，亦無諸相。汝等慎勿觀靜及空其心。此心本淨，無可取捨，各自努力，隨緣好去。爾時徒衆作禮而退。

大師七月八日忽謂門人曰：吾欲歸新州。汝等速理舟楫。大衆哀留甚堅。師曰：諸佛出現，猶示涅槃。有來必去，理亦常然。吾此形骸，歸來時無口。又問曰：正法眼早晚可回？師曰：葉落歸根，來時無口。又問曰：正法眼藏傳付何人？師曰：有道者得，無心者通。又問：後莫有

般若

六祖法寶壇經

五十

難否？師曰：吾滅後五六年，當有一人來取吾首，聽吾記曰：頭上養親，口裏須餐。遇滿之難，楊柳爲官。又云：吾去七十年，有二菩薩從東方來，一出家，一在家，同時興化，建立吾宗，締緝伽藍，昌隆法嗣。問曰：未知從上佛祖應現已來，傳授幾代？願垂開示。師云：古佛應世，已無數量，不可計也。今以七佛爲始，過去莊嚴劫，毘婆尸佛尸棄佛毗舍浮佛今賢劫拘留孫佛拘那含牟尼佛迦葉佛釋迦文佛是爲七佛。

釋迦文佛首傳摩訶迦葉尊者

第二阿難尊者 第三商那和修尊者

第四優波迦多尊者	第五提多迦尊者
第六彌遮迦尊者	第七婆須蜜多尊者
第八佛駄難提尊者	第九伏駄蜜多尊者
第十脇尊者	十一富那夜奢尊者
十二馬鳴大士	十三迦毗摩羅尊者
十四龍樹大士	十五迦那提婆尊者
十六羅睺羅多尊者	十七僧伽難提尊者
十八伽耶舍多尊者	十九鳩摩羅多尊者
第十閼耶多尊者	二十一婆修盤頭尊者
二十二摩拏羅尊者	二十三鶴勒那尊者
二十四師子尊者	二十五婆舍斯多尊者
二十六不如蜜多尊者	二十七般若多羅尊者
二十八菩提達磨尊者	此土是爲初祖
二十九慧可大師	三十僧璨大師
三十一道信大師	三十二弘忍大師
慧能是爲三十三祖從上諸祖各有稟承汝等向後	遞代流傳毋令乖悞
大師開元元年癸丑歲八月三日於國恩寺齋罷謂諸徒衆曰汝等各依位坐吾與汝別法海曰言和向留何教法令後代迷人得見佛性師言汝等諦聽後	

楞嚴經

六祖法寶錄

五十一

代迷人若識衆生即是佛性若不識衆生萬劫覓佛難逢吾今教汝識自心衆生見自心佛性欲求見佛但識衆生只爲衆生迷佛非是佛迷衆生自性若悟衆生是佛自性若迷佛是衆生自性平等衆生是佛自性邪險佛是衆生汝等心若險曲卽佛在衆生中一念平直卽是衆生成佛我心自有佛自佛是真佛自若無佛心何處求真佛汝等自心是佛更莫狐疑外無一物而能建立皆是本心生萬種法故經云心生種種法生心滅種種法滅吾今留一偈與汝等別名自性真佛偈後代之人識此偈意自見本心自成	佛道偈曰 具如自性是眞佛 邪迷之時魔在舍 性中邪見三毒生 正見自除三毒心 法身報身及化身 若向性中能自見 本從化身生淨性 性使化身行正道 矯性本是淨性因	邪見三毒是魔王 正見之時佛在堂 卽是魔王來住舍 魔變成佛眞無假 三身本來是一身 卽是成佛菩提因 淨性常在化身中 當來圓滿眞無窮 除矯卽是淨性身
--	---	---

楞嚴經

六祖法寶錄

五十一

性中各自離五欲
今生若遇頓教門
若欲修行覓作佛
若能心中自見真
不見自性外覓佛
頓教法門今已畱
報汝當來學道者
師說偈已告曰汝等好住
吾滅度後莫作世情悲泣
雨淚受人弔問身著孝服
非吾弟子亦非正法但識
自本心見自本性無動無
靜無生無滅無去無來無

是無非無住無往恐汝等心迷不會吾意今再囑汝令汝見性吾滅度後依此修行如吾在日若違吾教縱吾在世亦無有益復說偈曰

兀兀不修善 騰騰不造惡 寂寂斷見聞 蕩蕩心無著

師說得已端坐至三更忽謂門人曰吾行矣奄然遷化於時異香滿室白虹屬地林木變白禽獸哀鳴十一月廣韶新三郡官僚洎門人縉白爭迎真身莫決所之乃焚香禱曰香煙指處師所歸焉時香煙直貫曹溪十一月十三日遷神龕係所傳衣鉢而回次年

七月二十五日出龕弟子方辯以香泥上之門人懷念取置之記遂先以鐵葉漆布固護師頸入塔忽於塔內自光出現直上衝天三日始散詔州奏聞奉敕立碑紀師道行師春秋七十有六年二十四傳衣三十九祝髮說法利生三十七載得旨嗣法者四十三人悟道超凡者莫知其數達磨所傳信衣係西域屈
 賄布也

中宗賜磨納寶鉢及方辯塑師真相并道具等主塔侍者尸之永鎮少林道場流傳壇經以顯宗旨興隆三寶普利羣生者

師入塔後至開元十年壬戌八月二日夜半忽聞塔中如拽鐵索聲僧衆驚起見一彗孛從塔中走出尋見師頭有傷其如斃矣五百於石角林楊保朝史仰無須得有傷其如斃矣五百於石角林楊保賊人送鄧州轉運司姓張名悲滿汝州梁縣人於洪州開元寺受新羅僧金大悲錢二十員獻人於祖大師直師海東供養仰守開狀未卽如則乃躬至曹溪問師上足令翰以知何處斯始曰若以圓法商量罪可恕矣但以師教慈悲寬親平等況彼求欲供養罪可恕矣但以師教慈悲寬親平等況彼求教之上元元年肅宗遣使就請師衣鉢歸內供奉至開元五年五月日代終能禪師請僧衣鉢歸曹溪今遣鎮國大將軍劉崇景頂戴前送朕謂之闍梨卿可於本寺如法安置專令僧衆親承宗旨者嚴加守護勿令遺逸

重校曹溪原本法寶壇經緣起

余家藏有萬曆元年癸酉李見羅先生重刻曹溪法寶壇經原本一帙先居士秀川公手澤存焉其本之善段絡渾成理趣周匝視諸方刻本絕異重刊迄今珍逾拱璧今夏得過研山僧道一主人展閱適有楞嚴經坊所刻方冊壇經在案取一對之則竄易顛倒增減刪改大背謬於原本未有如是極者蓋至元辛卯元僧宗寶改本而徑山寂照菴於萬曆己酉刊行者也夫佛門宗印一絲不得走移祖師言句一字不容增減壇經開顯教門正宗

藏則

六祖法寶壇經

五十五

之所自出固佛祖心髓也可竄易乎可顛倒乎可增減刪改乎自元至元迄今三百餘年矣即萬曆己酉迄今亦四十四年矣東南所行壇經罕見曹溪原本案多宗寶方冊改本之雲霧不除曹溪原本之杲日青霄何從見仰海可悲可痛必先商流通原本方可徐議銷毀改本也道一主人護持祖命念切救頭膏以原本立付剞劂復屬余字櫛句比詳明楷定以告諸方余非樂為索瘢要惟千秋法寶明晦攸關何敢安於襲外竊聞宗寶之自用尊大并大錯當以佛法四諦定之佛祖建立

一切法後人增一字為增益誦減一字為減損

素一字為戲論誦背一字為相違誦四誦不除即百非俱起退眾生心墮無間罪業不通懺悔矣宗寶之於壇經按之四誦實無所不有數其太端更竄標目割裂文義顛倒段絡刪改字句其體甚狂其目甚昧安得再進鳴鼓之攻哉我祖二十四傳衣三十九祝髮說法利生三十七載門人法海等錄為壇經然壇經付囑流通文中載祖將順世時示門人法海等曰我於大梵寺說法以至於今抄錄流行且曰法寶壇經汝等守護遞相傳授據此

藏則

六祖法寶壇經

五十六

則法寶壇經四字為祖所自立抄錄雖屬門人全文實祖自鑒定矣可一字更易耶大藏壇經不載品目曹溪原本則分悟法傳衣第二釋功德淨土第二定慧一體第三教授坐禪第四傳香懺悔第五參請機緣第六南頓北漸第七唐朝徵詔第八法門對示第九付囑流通第十此十目中目之四十字按之全文字字具有原委著落即非祖所自立必當時得法弟子如行思懷讓親炙門人如法海神會等之所製造非唐以後人臆置明矣可恣臆割裂耶今宗寶之改本標目則盡改四字為一字

行由第一般若第二疑問第三定慧第四坐禪第五懺悔第六機緣第七頓漸第八宜詔第九付囑第十按於全文便不賅不括而無原委不彰不明而無著落如山無來脉水無來源一望而神氣索然矣非減損商與相違詞兼有之者耶此大頭顱之取外謬也載將逐段血脉條分縷析之如悟法傳衣第一大師一日所說也宗實妄嫌繁長割截上半行由得法事意為行由第一於原文末增出一衆聞法歡喜作禮而退十字以結之是無尾生尾也割截下半說摩訶般若波羅蜜法為般若第

微述那

六祖法寶藏經

五十七

二於原文上增出次日章使君請益師陞座告大衆曰十四字以始之是無頭安頭也夫一日所說法可截為兩日乎若以繁長佛七日演華嚴竟傳大士一語講經竟繁乎不繁乎悟法傳衣悟何法正悟摩訶般若波羅蜜但用此心直了成佛之法也分一篇為兩截則悟法何安頓乎前半但說行由尚未說法何得遽著一衆聞法歡喜作禮而退之語乎此皆割裂不通首犯相違戲論兩大誦者因一節差錯遂節節差錯矣下此移釋功德淨土第二分作疑問第三也夫功德掃有為功德顯自

性功德也淨土掃十萬八千西方顯自性西方也直指人心見性成佛之旨極盡無餘單標疑問一字瑣細可得證誠何能賅此極大因緣此減損謗也移定慧一體第三分作定慧第四也定慧一體者指定慧與一行三昧與正教無有頓漸為一體也祖師文字正以錯綜愈妙定慧等學即是一行三昧一行三昧即是本性頓教宗實執泥定慧二字遂將一分分為三截移出二行三昧後善知識定慧猶如何等至亦復如是十句四十六字作定慧一截下一行三昧及正教無有頓漸各增師

微述那

六祖法寶藏經

五十八

示衆云四字其增八字分為二截三截判然定慧則定慧矣一體成何一體乎割剝聖文一篇貫串鼎峙橫分使血脉隔別不通增益戲論相違商三備之矣移教授坐禪第四分作坐禪第五也文本一篇截成兩段去此門坐禪上轉文一然字直云此門坐禪元不著心至却障道也後一段移作前一段而削去淨名經云三句計十二字師示衆云善知識何名坐禪至自成佛道前一段移作後一段既顛倒聖文矣淨名經與菩薩戒經二經文乃教授坐禪公據承上貫下之文削淨名存菩薩戒

輪翼不能偏運豈非腰截經文耶減損戲論相違
謫示具足焉移傳香懺悔第五分作懺悔第六也
此一大分五香門弘誓無相三歸依戒一體三身
自性佛內有四大段絡合無相須爲五得不分截
幸矣但懺悔先之傳香正以傳戒香定香慧香解
脫香解脫知見香五分香故此懺悔足賅四弘誓
等大法也單提懺悔二字入天小果何所不可名
乎非灼然減損謫乎移參請機緣第六分作機緣
第七也其尤謬者宗實自跋有云取其本校讐訛
者正之略者詳之復增入弟子請益機緣庶幾學

概述

六祖法堂境經

五十九

者得盡曹溪之旨夫弟子請益機緣六祖被機點
化說法利生之大如法達之於法華智通之於楞
伽志道志徹尼無盡藏之於涅槃關如來大經旨
趣之大者青原之不落階級南嶽之修證不無汗
洩不得永嘉之一個覺關五宗要領參取無生細
宗之大者當日壇經問答公案昭然宗實復云增
入夫增入者本無而有本少而多之謂也宗實不
幾貪劫剽財還稱陶頓耶太妄語增益論之謂何
移南嶽北漸第七分作頓漸第八也南北伊何南
能北秀也南以本來無一物爲宗是名曰頓北以

時時勤拂拭爲宗是名曰漸北秀心服南能而北
之學徒忌祖傳衣得法笑南不識一字秀因以獨
得無師智曉之分中數條不離此指故曰南北頓
漸今離南北而但曰頓漸不幾顧一指而失肩背
與此大減損謫也移唐朝徵詔第八分作宜詔第
九也夫徵者徵祖赴京供養請益也爰有內侍薛
簡詔迎問答表奏祖語及祖上表辭疾詔從師便
并奉磨衲袈裟勅韶州修飾寶林寺宇併賜新州
舊居爲國恩寺之事蓋其時則天登伽中宗癡豎
宗極淫穢祖不肯同安秀二師輕出乃祖師自重

概述

六祖法堂境經

六十

出處但曰宜詔宜何詔乎不抹煞六祖之高潔乎
是又減損謫之大者將法門對示第九付囑流通
第十兩分扭作一分改爲付囑第十也義尤可駭
夫法門對示以三科對示十八阶以十八正祛十
八邪可掩抹耶三十六對天然佛法可瞞肝健伺
耶自太極元年壬子七月以下思理機歸新州示
家後語方是付囑法門對示全屬說法不得混爲
付囑也初截一分爲兩是斷鶴脰使短末紐兩分
爲一是續鳧頸使長戲論之謫至於此極一質原
本罪過顯然此各段絡之大錯也又有關係血脈

天然呼吸應安行，增減室礙壅滯，為閑門見山。大錯之昭彰者，曹溪原本，閑章悟法傳衣第一文中，大師告曰：下有善知識，總淨心，念摩訶般若波羅蜜。大師良久復告眾曰：二十二字此，二十二字與後文我今為說般若波羅蜜法，汝等各得智慧。一段呼應極其喫緊。今直云：大師告眾曰：善知識，菩提自性，云云。此上刪去總淨心，念摩訶般若波羅蜜，良久復告十八字，能一聞經，下上有云：應無所住而生其心。十字與後文祖以袈裟遮圍，不令入見為說，金剛經至應無所住而生其心，慧能言

楞嚴經

六祖法寶壇經

六十一

下本悟一段呼應極其喫緊。今刪去云：字下十字前段良久一字，從上佛祖說法以楔出楔，俱用此二字為鞭影。與後文祖出生盤石上為慧明說法，明良久二字又一呼一應極其喫緊。況後段應無所住而生其心一句的係六祖悟由，宗實不知何見擅行刪去，原文使後文之述盡失精彩。如此慧命攸關，盡情抹煞，豈非滅所必不可滅為滅損謗之重大不通懺悔者與祖三鼓入室得法，何期自性十句下原本云：祖知悟本性，即名丈夫天人師佛。只十三字此當下印許，擊石閃電應弦倒之箭。

鋒機也。宗實又不知何見妄增，謂慧能曰：不識本心，學法無益。若識本心，見自本性，二十字機語滯，箭鋒落之機矣。虛空打板，平地骨堆一線有差，白雲千里豈非增所必不可增為增益謗之重大不通懺悔者與他若原本有我亦要誦此結來生緣，同生佛地十三字改作細註去。同生佛地四字又原本有五祖歸數日不上堂至眾乃知為四十三字亦改作細註。又原本有明回至嶺下至咸以為然，二十八字亦改作細註。咸以為然下有慧明後改道明，避師上字，十字原本特作細註，又原本

楞嚴經

六祖法寶壇經

六十二

中細註更有四處其長短五段則知細註乃後人增益，不得以細註混失正文，甚明也。傳香懺悔第五分中原本我有，無相偈若能誦持，訛作師持，參請機緣第六分中原本法海參祖，即心即佛，偈定慧等等訛作等持，此亦滅損相違謗也。懷讓參祖文原本有四天般若至不須速說，二十七字今添細註云：一本無此二十七字。夫馬駒踏殺天下此四天般若多羅預識佛祖觀未來際如觀掌中菴摩羅果，此而為疑信有無語，則供養十方羅漢僧與逢懷止遇會藏之識俱浪蕩語矣。智隍參祖

文有汝但心如至無不定時也三十五字今細註云一本無此三十五字止云師憫其遠來遂垂開決不知大法不可以輕心慢心求至人爲法忘軀立雪斷臂腰石春米即榜樣何有於路之遠來三十二字開示大定取明若無此則開示更屬何語不反滋千古不決之疑乎此等則增益戲論誘之大者方辯參祖文原本至入天福田止今添入師仍以衣酬之細字四行計六十九字方辯固以香泥塗師肉身者瘞衣事屬不經原本所無何得妄混付囑流通第十分末文達磨所傳信衣中宗

楞嚴經

六祖法寶藏經

六十二

賜磨納寶鉢及方辯塑師真相并道具等原本有主塔侍者尸之六字尸主也此主塔侍者上足令賴也今賴即對張淨滿處分事爲柳守嘉歎者宗寶妄行刪此一句於禪門築室獨居之賢淫沉本末矣此盡四謗紛紜百非俱起之大錯也宗寶於宗門向上佛祖慧命事全然望洋再讀其跋語有曰余初入道有感於斯續見二本不同互有得失其板亦已漫滅因取其本較讐訛者正之畧者詳之云云夫壇經非文字乃祖意佛心曰初入道有感於斯已爲悠悠浮泛大不中理之談矣訛者正

之是其滅損略者詳之是其增益曰三本不同曰其板漫滅是其明知信臆改竄相違戲論亦有不妄於心以數語爲逋逃重業之飾辭也又見陸五臺先生有刻壇經一跋云壇經乃曹溪弟子法海集元僧宗寶哀益成書微言具在惟科門對法辭多不倫存之問知道者是五臺亦未得見曹溪原本而曰哀益成書曰科門對法不倫曰存之問知道固閱之不安於心危疑不定之微詞也或者曰破句讀榜嚴不効得悟近且有爲壇經節文者矣何予斷斷不置如老吏勘獄之爲余應之曰悲乎

楞嚴經

六祖法寶藏經

六十四

予之言祖庭艸滿佛日沉山宗燈熄談干城正法之士雖捐頭自腦髓以爭焉能已也壇經五宗宗印流出現量祖心如起世界之山河既定爲巨室之梁柱已安宗寶之徒不知妄作乃以螢火土貌太陽可任其有間作舞文法寶之備閑述誤衆生之罪耶古德錯下轉語罰作野狐昭明科分金剛苦受地獄壇經宗趣無欠無餘有何有餘可節有何不足可文此亦宗寶之盲盲相引者六祖常寂光中其安之耶今與道一主人矢願梓傳其經坊方冊舊板願爲文明告六祖公請銷毀免畱爲紫

朱甫秀之殃此六祖放大光明之日余得藉以慰先居士夙心成一大時節因緣龍天寶鑒之矣玄戮執徐且月既望秀水參學曹溪弟子西池王起隆黃沐敬識

重訂曹溪法寶壇經原本跋

不慧弟子福微然自揣歷劫鈍根無能一起直入自追隨曹溪慈祖於寂照宗鏡之間親炙寂深以至觀面大善知識不知幾何人終未曉何者爲勾當公案上至曹溪盧祖壇經每一展誦但知飲其寶全莫探其奧惟日從眼耳鼻舌語言文字中作

跋述

六祖法寶壇經

六十五

鬼窟活計耳此如語實語不誑語也既從南雁休沐里居惟日與止菴遐道人輾轉參道人兩公佗落艸盤桓事一日遐道人奉其先秀川公所藏法寶壇經曹溪原本至研山敝廬中不慧相與讀之見開口豎義第一句曰善知識總淨心念摩訶般若波羅蜜大師良久乃復告衆云云一時梵語華言以至威音王前這著子早已和盤托出回思隋昔所習壇經絕無此段語句駭歎之際輒取裡山化城所刻楞嚴經坊所行方冊對閱之則應無所住而生其心一句悟因亦行刪去止云一聞經語

竟不曉所聞云何僅述後文早失呼應如許擅筆訛謬不堪屈指若夫夏竦標題去四字作兩字則失本來面目顛倒段絡或離一爲兩或合兩爲一則斷大第血脉刪改字句或減有而無或增無而有或更太書作細註或添細註混入書則塗糊全部精光殘於青蠅玷壁矣今藏本前擅題云風旛報恩光孝禪寺住持嗣祖比丘宗寶編後跋略云

余初入道續見二本不同互有得失其板亦已漫滅因取其本校攷訛者正之略者詳之復增入弟子請益機緣云云又題至元辛卯夏南海釋宗寶

跋述

六祖法寶壇經

六十六

跋即此數語自供顛倒壇經罪案已無遁形計自唐代太極壬子迄元代至元辛卯已歷五百八十四年示寶不過住持光孝非關得法禪和何得妄稱嗣祖只今曹溪法寶壇經原本完好現在明代成化七年辛卯重刻於曹溪有御製序萬曆元年癸酉李見羅先生載刻有序萬曆四十四年丙辰本師慈祖從曹溪至匡廬復刻於法雲寺至今匡山誦習悉遵曹溪原本不行宗寶改本何得妄稱當時校已漫滅致煩訛略增詳且不稱校而稱編妄筆意違抑何擅也無乃蔑視無上法寶僅作諸

言文字觀乎佛祖慧命不離語言文字不即語言文字必使一句一字無訛庶幾無字無句得證如楞嚴一經破脅西來江心洗出惟字血淨盡無訛故破句讀時可悟壇經爲曹溪法滴此方大宗自非改本魔翳盡除安得原文祖日重朗止菴遐道人相與研山休夏殫七日心力爲之字櫛句比憑藉天台正誦討論曹溪嫡傳義例方成而輾轉參道人適至以骨髓兒孫得見祖彌完壁正印不勝欽喜讚歎遂與道一主人商略推敲竟席卒業隨屬待間學人莊臨之錄藁交付剞劂圓就不朽勝

楞嚴經

六祖法苑珠林

六十七

因的是一夕團圓話千秋莫大緣此順治壬辰六月十二日事也因念禮記一經中中庸第三十一大學第四十二大學即中庸下篇次序盡然現出監板十三經家易致據妄爲宋儒割裂顛倒致以大學先中庸甚且先論語而文中章句各別紛紜雜出自禮記監本鄭玄古本行世大學及朱熹今本即程頤外本其有程灝自定大學別本賈逵虞松石經本即兩程已自角立諸家從何會通儒道反始還原必遵開成鄭本已定入見聖編行世不復更竄一句一字矣至如壇經諸本敝訛甚有節

文案作而坊冊流通關係尤大及始還原必遵曹溪原本殆可息羣喙而斬葛藤道一居士志在會通孔佛門庭歸併宗教脈絡即中庸直指大學次疑先後較然其義並得本師慈祖啓發況今曹溪肉身相對親面親炙盧祖者而可不流傳其匡山定本俾佛祖宗教梵語唐言統歸一貫乎藉手半譜疏竟重丁太事因緣眼前隻子不移究竟言語道斷無負發真歸元虛空消隕之義云爾曹溪受法弟子福徵譚貞默槃談謹識

楞嚴經

六祖法苑珠林

六十八

吾本西池道人胸藏一酉教通三乘掃菴道人手著萬勝旨歸道一不肖參荷無片楮腹無隻字掃道人爲曹溪肉身慈祖法子參茶曹溪大鑒開孫乃慈祖手譜壇經原本俱從西池藏中傳布掃道人手疏半譜訂正壇經悉付剞劂流通薄海內外參惟得而誦讀之不能知兩道人興波作浪於曹源活水中克家之謂何愧怍忤忤妄申讚頌云西祖單傳意墜在曹溪水浸殺天下人偷心誰不臥愧余六十三未解啓口齒偶過著作堂得遇西池氏罪被宗寶僧示我長白紙古本及時冊一一

都披視宋紫久混淆異同難定止聚目相語
手來共指千年陳葛藤今日重新起曹水與慈山
肉身無彼此年譜與壇經面目恰相似諸君手疏
成經訛正當剖四謫顯其非增減奪一是黑豆未
生芽二者從何擬好個真消息古今無異旨直下
絕殺訛不須翹足族翻怪老臊鬚無事中生事頭
正兼尾正僧史耀青史順治壬辰季夏曹溪法
孫輟轡道人巖大參令十題

敬題

六句法寶齋

李九終

寶永三丙戌年正月吉祚日

阿州 書林 中村忠兵衛